رسم المصحف وضبطه

بين التوقيف والاصطلاحات الحديثة

تأليف
الدكتور شعبان محمد إسماعيل
الأستاذ في جامعتي الأزهر وأم القرى

دار السلام
للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة

رسم المصحف وضبطه

بين التوقيف والاصطلاحات الحديثة

الناشر

دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع

لصاحبها

عبد القادر محمود البكار

الطبعة الثانية

١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م

رقم الإيداع

٩٩/٩١٦٩

دار السلام

للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة

القاهرة - مصر ١٢٠ شارع الأزهر ص ب ١٦١ الغورية - الرمز البريدي : ١١٦٣٩

هاتف ٥٩٣٢٨٢٠ - ٢٧٤١٥٧٨ - ٢٧٠٤٢٨٠ (٢٠٢) فاكس ٢٧٤١٧٥٠ (٢٠٢)

رسم المصحف وضبطه

بين التوقيف والاصطلاحات الحديثة

تأليف

الدكتور : شعبان محمد إسماعيل

الأستاذ في جامعتي الأزهر وأم القرى

دار السلام

للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين ، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبع هديه وسار على منهاجه إلى يوم الدين .

وبعد :

فالقرآن الكريم هو آخر الكتب المنزلة من عند الله تعالى لهداية الخلق ، وإرشاد الناس إلى صراط الله المستقيم .

إنه – مع السنة النبوية الشريفة – منهج الله تعالى في صورته الأخيرة حتى يرث الله الأرض ومن عليها .

ولما كانت الكتب السابقة موقوتة بوقت محدد ، وبأناس معينين ، فقد شاء اللّه تعالى أن ينالها التحريف والتبديل ؛ حتى يكون ذلك دليلًا على عدم صلاحيتها للاستمرار والدوام .

ومن هنا تكفل الحق – تبارك وتعالى – بحفظ القرآن الكريم من أن يناله ما نال الكتب السابقة من هذا التحريف .

قال تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [1] كما هيّأ – جل شأنه – الأمة التي شرفت بنزول القرآن إليها أن تتحمل مسؤولية الحفاظ على هذا الكتاب المجيد ؛ باعتبارها خير أمة أخرجت للناس ، وأنها تأتي يوم القيامة شاهدة على الأمم السابقة وما فعلت مع أنبياء الله تعالى ورسله ، وما غيّرت وحرّفت من منهج الله تعالى .

قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا [2] لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ... ﴾ [3] .

فمنذ بدأ نزول القرآن على رسول الله ﷺ كان ﷺ يتلقى ما يوحى إليه من

(١) الحجر : ٩ .
(٢) أي : خيارًا ، أو متوسطين معتدلين .
(٣) البقرة : ١٤٣ .

ربه – جل وعلا – فيحفظه ويعيه ، ثم يبلغه لأصحابه رضي الله عنهم ، فيحفظونه كذلك ، ويحفّظونه لغيرهم كما سمعوه من رسول الله ﷺ ، مجوَّدًا مرتَّلًا ، عملًا بتوجيه الله تعالى في قوله : ﴿ ... وَرَتِّلِ ٱلْقُرْءَانَ تَرْتِيلًا ﴾ (١) .

ومع أن الأمة العربية التي شرفت بنزول القرآن الكريم بلغتها كانت تعتمد على الحفظ أكثر من اعتمادها على الكتابة ، إلا أن الرسول ﷺ – زيادة في التوثيق – اتخذ له كتَّابًا يكتبون له ما ينزل به الوحي ، ومنهم : الخلفاء الأربعة ، وأبان بن سعيد ، وأبيّ بن كعب ، وثابت بن قيس ، وخالد بن الوليد ، وزيد ابن ثابت ، ومعاوية بن أبي سفيان ، رضي الله عنهم جميعًا .

فكان كلما نزلت آية أو آيات أمرهم ﷺ بكتابتها ، بعد أن يدلهم على موضعها من السورة ، فيقول لهم : « ضَعُوا هَذِهِ الْآيَةَ في السُّورَةِ التي يذكر فيها كذاَ ، قَبلَ كَذَا وَبَعْدَ كَذَا ... » (٢) كما كان سائر الصحابة يكتبون لأنفسهم مثل ذلك ، متحرّين الدقة والأمانة في كل ما يقرأون أو يكتبون : فكانوا إذا تماروا (٣) في الآية يقولون : إنه أقرأ رسول اللّه ﷺ هذه الآية فلان ابن فلان ، وهو على رأس أميال من المدينة ، وفي رواية : على رأس ثلاث ليال ، فيبعث إليه من المدينة ، فيجيء ، فيقولون : كيف أقرأك رسول اللّه ﷺ آية كذا وكذا ؟

فيقول : كذا وكذا . فيكتبون كما قال (٤) .

وكانوا يكتبون ذلك على عسب السعف – وهو الطرف العريض من جريد النخل – ، والألواح من أكتاف الغنم وغيرها من العظام الطاهرة ، والرقاع – وهي الجلود – واللخاف – وهي الحجارة العريضة البيض التي تشبه الألواح – وغير ذلك من الوسائل التي كانت متيسرة حينذاك .

---

(١) المزمل : ٤ .

(٢) رواه أبو داود في سننه بنحوه في كتاب الصلاة ، باب من جهر بها ، أي بالبسملة ، والترمذي في أبواب التفسير ، في تفسير سورة التوبة ، وقال : حديث حسن لا نعرفه إلا من حديث عوف عن يزيد الفارسي عن ابن عباس ، والإمام أحمد في المسند (١/٥٧ ، ٥٩) ، والنسائي في فضائل القرآن ، والحاكم في المستدرك (٢/٢٢١ – ٢٢٢) ، وأبو داود في المصاحف (١/٢٣٠) .

(٣) تماروا : أي تجادلوا .

(٤) انظر : المقنع في معرفة مرسوم مصاحف أهل الأمصار لأبي عمرو الداني ص ٨ .

ولم يلحق الرسول ﷺ بالرفيق الأعلى إلا والقرآن كله محفوظ في صدور بعض الصحابة - رضي اللّه عنهم - ومكتوب في السطور ، حسب الطريقة التي أشرنا إليها ، غير أنه لم يكن مجموعًا في موضع واحد ، ولا مرتب السور ، ولكن الصحابة - رضي اللّه عنهم - كانوا يعرفون ترتيبها حسبما بيّن لهم رسول اللّه ﷺ .

ولعل الحكمة في ذلك هي : أن القرآن كان لا يزال ينزل على رسول اللّه ﷺ إلى ما قبل وفاته بأيام ، وكانت هناك آيات تنزل بنسخ بعض الآيات الأخرى ، فلو أمر ﷺ بجمعه وترتيبه ؛ لأدى ذلك إلى الاختلاف والاختلاط فحفظه الله تعالى في القلوب إلى انقضاء زمن النسخ ، حتى جمع في عهد الخليفة الأول أبي بكر الصديق رضي اللّه عنه [1] .

ولما كثرت الفتوحات الإسلامية في عهد الخليفة الثالث « عثمان بن عفان » - رضي اللّه عنه - وكان أهل كل بلد يأخذون بقراءة من اشتهر بينهم من الصحابة ، وكانوا حينما يلتقون في بعض المجامع ينكر بعضهم على بعض ما يسمعونه من وجوه القراءات التي لم يتلقوها ، وكادت تحدث فتنة ، فتدارك « عثمان » هذا الأمر ، وأمر بنسخ مصاحف متعددة من المصحف الذي جمع في عهد الخليفة الأول « أبي بكر » رضي اللّه عنه ، وأرسل هذه المصاحف إلى الأمصار المختلفة .

وقد كتبت هذه المصاحف بطريقة تخالف الرسم الإملائي في بعض الكلمات - كما سنبين ذلك - إن شاء اللّه تعالى - فأطلق على هذا الرسم « الرسم العثماني » نسبة إلى « عثمان بن عفان » رضي اللّه عنه .

ولما كثر الداخلون في الإسلام - من غير العرب - في عهد « معاوية بن أبي سفيان » رضي اللّه عنه ، وتفشى اللحن في الكلام العربي ، وخشى أن يتطرق اللحن إلى القرآن الكريم ، اقتضى الأمر وضع علامات تساعد على النطق السليم ، دون المساس بالرسم العثماني ، وأطلق على هذه العلامات : نقط الإعراب ونقط الإعجام - كما سيأتي .

وأدخل على هذه العلامات بعض التحسينات حتى وصلت إلى ما هي عليه

---

(١) انظر : صحيح البخاري : كتاب فضائل القرآن .

الآن في المصاحف .

ومن حين لآخر تظهر بعض الأصوات منادية بكتابة المصحف بالرسم الإملائي ؛ بحجة أن الناس لا تستطيع القراءة في المصاحف بالرسم العثماني !

فأردت أن أوضح – في هذا البحث – موقف العلماء من هذه القضية ، وهل كتابة المصحف بالرسم العثماني توقيفية لا يجوز مخالفتها ، أو أنها ليست توقيفية ، فيجوز الاجتهاد فيها وكتابة المصحف بما يتفق وقواعد الإملاء الحديثة ؟

وسوف يشتمل البحث على النقاط التالية :

- الكتابة العربية وعلاقتها بالرسم العثماني .
- جمع القرآن في عهد أبي بكر : أسبابه وطبيعته .
- نسخ المصاحف في عهد عثمان : أسبابه وطبيعته .
- عدد المصاحف التي أرسلها عثمان – رضي الله عنه – إلى الأمصار .
- كيفية اشتمال المصاحف العثمانية على الأحرف السبعة .
- ظواهر الرسم العثماني وموقف العلماء منها .
- هل الرسم العثماني توقيفي أو اصطلاحي ؟
- قرارات المجامع الفقهية حول قضية الرسم العثماني .
- الضبط : مفهومه وأسبابه .
- تقسيم المصحف وأسبابه .
- خاتمة المطاف

والله تعالى أسأل أن يجعله خالصًا لوجهه الكريم ، وأن ينفع به أهل القرآن والعاملين به إنه جواد كريم .

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

الدكتور / شعبان محمد إسماعيل

مكة المكرمة في : ١٤١٧ هـ – ١٩٩٧ م

الكتابة العربية

وعلاقتها بالرسم العثماني

يرى بعض المؤرخين أن آدم – عليه السلام – هو أول من كتب بالسريانية والعربية [1] .

وقيل : أول من كتب : إدريس – عليه السلام – ويستدل القائلون بذلك بما روى ابن حبان أن النبي ﷺ قال : « إدريس أول من خط بالقلم » [2] .

ويرى ابن العربي أن إسماعيل – عليه السلام – تعلم العربية من جبريل – عليه السلام – صحيحة فصيحة سوية حتى وصلت إلى سيدنا محمد ﷺ [3] .

وروي عن ابن عباس – رضي الله عنهما – أن هودًا – عليه السلام – كان يكتب بالعربية ، كما روي عنه أن أول من وضع الخط العربي هو إسماعيل عليه السلام [4] .

وهناك آراء أخرى كثيرة أوردها ابن كثير في البداية والنهاية [5] ، ثم خلص منها : بأن إسماعيل – عليه السلام – أخذ كلام العرب من قبيلة « جرهم » الذين نزلوا بمكة قرب السيدة « هاجر » أم إسماعيل – عليه السلام – وقد أنطقه الله بها في غاية الفصاحة ، إلى أن وصلت إلى الأمة العربية التي نزل القرآن الكريم بلغتها .

ومن المعلوم أن الذين كانوا يعرفون الكتابة في عصر النبوة قليلين ، منهم الخلفاء الأربعة ، وأبو سفيان ، وطلحة بن عبيد الله ، ومعاوية بن أبي سفيان ، وأبان بن سعيد ، والعلاء بن المقري في مكة .

كما كان في المدينة : عمر بن سعيد ، وأبيّ بن كعب ، وزيد بن ثابت ، والمنذر بن عمرو .

ولما هاجر الرسول ﷺ إلى المدينة المنورة عمل على نشر تعلم الكتابة ، حتى جعل فداء بعض الأسرى – بعد غزوة بدر الكبرى – تعليم نفر من أبناء

---

(١) البرهان للزركشي (٣٧٧/١).

(٢) الإحسان بترتيب ابن حبان (٢٨٨/١) .

(٣) انظر : أحكام القرآن (١٩٤٥/٤) .

(٤) انظر : البرهان للزركشي (٣٧٧/١) .

(٥) جـ ١ ص ١١٣ .

المسلمين القراءة والكتابه [١] .

وبدأت الكتابة تنتشر في كل ناحية من النواحي التي يفتحها المسلمون ، ووضع العلماء لها من القواعد والموازين والتحسينات حتى اكتملت على الصورة التي هي عليها الآن .

وكان لعلماء الكوفة في ذلك الفضل الأكبر ، حتى نسبت الكتابة إليهم ، ثم لعلماء البصرة بعد ذلك ، حتى جاء أبو علي : محمد بن مقلة ، وزير المقتدر بالله ، أحد خلفاء الدولة العباسية ، فحوّل الكتابة الكوفية إلى صورتها الحالية ، وحذا حذوه أبو الحسن : علي بن هلال البغدادي ، المعروف بابن البواب ، وتبعهما على ذلك كثير من العلماء ، حتى وصلت الكتابة العربية إلى ما هي عليه الآن ، من جمال الرونق ، وحسن التركيب [٢] .

والأصل في الكتابة : أن تكتب الكلمة كما ينطق بها تمامًا ، من غير زيادة ولا نقصان ، ولا تبديل ولا تغيير ، مع مراعاة الابتداء بها ، والوقف عليها ، ويطلق عل ذلك : الرسم القياسي .

أما كتابة القرآن الكريم : فأحيانًا تكتب الكلمة كما ينطق بها ، وأحيانًا أخرى تخالف هذه القاعدة ، كلفظ « الصلاة » كتبت ﴿ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾ بالواو مع أنها تنطق بالألف ، وكذلك لفظ « الزكاة » تكتب ﴿ ٱلزَّكَوٰةَ ﴾ .

ومثل : حذف الألف أو الواو أو الياء من بعض الكلمات ، أو زيادة حرف ، أو كتابة هاء التأنيث بالتاء ، وغير ذلك من الأحكام التي أطلق عليها اسم « الرسم العثماني » أو الرسم الاصطلاحي [٣] .

وقد استنبط العلماء هذه القواعد مما كتبه الصحابة - رضي الله عنهم - في المصاحف نقلًا عما كتب في حضرة النبي ﷺ وأقرهم عليه .

---

(١) انظر : زاد المعاد (٦٥/٥) طبعة إدارة إحياء التراث الإسلامي بدولة قطر تحقيق شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط .

(٢) انظر : المزهر للسيوطي (٣٤٩/٤) ، عيون الأخبار لابن قتيبة (٢٣/١) .

(٣) يذكر العلماء أن الخط ثلاثة أقسام : خط يتبع فيه الاقتداء بما فعله الصحابة - رضي الله عنهم - وهو رسم المصحف . وخط يتبع فيه ما يتلفظ به المتكلم ، ويسقط ما يحذفه ، وهو خط العروض ، ولذلك يكتبون التنوين ويحذفون همزة الوصل ؛ لأنه لا ينطق بها ، والقسم الثالث : الخط القياسي ، وهو تصوير الكلمة بحروف هجائها ، بتقدير الابتداء بها والوقوف عليها .

انظر : البرهان للزركشي (٣٧٦/١) ، لطائف الإشارات لفنون القراءات للقسطلاني (٥١/١) ، شرح مورد الظمآن للخراز (٦/١ وما بعدها) ، لطائف البيان في رسم القرآن للشيخ أحمد أبو زيتحار (٦٤/١) .

جمع القرآن
في عهد أبي بكر – رضي اللّه عنه
أسبابه – طبيعته

الأسباب :

يذكر العلماء من أسباب جمع القرآن في عهد أبي بكر – رضي اللّه عنه – أنه لما انتقل الرسول ﷺ إلى الرفيق الأعلى ، وتولى أبو بكر الخلافة ، ارتدت بعض القبائل العربية عن الإسلام ، لأسباب مختلفة ، ومنعوا بعض حقوق الإسلام كالزكاة ، وانضم بعضهم إلى مدّعي النبوة : « مسيلمة الكذاب » فجهّز أبو بكر – رضي اللّه عنه – جيشًا لقتال هؤلاء المرتدين ، لردهم إلى حظيرة الإسلام ، فلم تمض إلا فترة قصيرة حتى عادت الجزيرة العربية كلها إلى الإسلام .

وكان ممن شارك في إخماد تلك الفتنة كثير من حفاظ القرآن الكريم ، واستشهد في هذه الواقعة عدد كثير منهم والتي كانت تسمى « موقعة اليمامة »[1] .

فلما رأى عمر بن الخطاب – رضي اللّه عنه – ما حدث لقراء القرآن وخشي الموت على من بقي منهم في وقائع أخرى ، أشار على أبي بكر – رضي اللّه عنه – بجمع القرآن ، حفاظًا عليه من الضياع بموت حفظته .

روى البخاري بسنده عن زيد بن ثابت (ت ٤٥ هـ) – رضي اللّه عنه – قال : « أرسل إليّ أبو بكر الصديق مقتل أهل اليمامة ، فإذا عمر بن الخطاب عنده ، قال أبو بكر رضي اللّه عنه : إن عمر أتاني فقال : إن القتل قد استحرّ[2] يوم اليمامة بقراء القرآن ، وإني أخشى أن يستحرّ القتل بالقراء

---

(١) مكان بنجد بينه وبين البحرين عشرة أيام – كما يقول ياقوت الحموي – وكانت تسمى قبل ذلك بالعروض ، فسميت باليمامة على اسم « اليمامة بنت سهم بن طسم » انظر : معجم البلدان لياقوت الحموي (٥/٤٤٢) .

(٢) استحرّ : اشتد .

بالمواطن ، فيذهب كثير من القرآن ، وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن . قلت لعمر : كيف تفعل شيئًا لم يفعله رسول الله ﷺ ؟!

قال عمر : هذا والله خير ، فلم يزل عمر يراجعني حتى شرح الله صدري لذلك ، ورأيت في ذلك الذي رأى عمر .

قال زيد : قال أبو بكر : إنك رجل شاب عاقل ، لانتهمك ، وقد كنت تكتب الوحي لرسول اللّه ﷺ ، فتتبّع القرآن فاجمعه ، فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ مما أمراني به من جمع القرآن ، قلت : كيف تفعلون شيئًا لم يفعله رسول اللّه ﷺ ؟! قال : هو والله خير ، فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر - رضي اللّه عنهما - فتتبعت القرآن أجمعه من العسب ، واللخاف ، وصدور الرجال ، حتى وجدت آخر سورة التوبة مع أبي خزيمة الأنصاري ، لم أجدها مع أحد غيره ﴿ لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ ... ﴾ حتى خاتمة براءة ، فكانت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله ، ثم عند عمر حياته ، ثم عند حفصة بنت عمر رضي الله عنهما » (١) .

طبيعة هذا الجمع :

من المعلوم أن زيد بن ثابت الذي اختير لهذا العمل كان حافظًا للقرآن الكريم ، إلا أنه وضع لنفسه منهجًا يسير عليه ، يليق بمكانة القرآن الكريم وصونه عن أن يضاف إليه ما ليس منه ، أو ينقص منه حرف أو كلمة ، فكان لا يكتب آية إلا بشهادة اثنين من الصحابة على أن تلك الآية كتبت بين يدي النبي ﷺ ، وعلى أن ذلك المكتوب من الوجوه التي نزل بها القرآن ، لا من مجرد الحفظ ، وأنه لم ينسخ ، واستقر في العرضة الأخيرة (٢) .

---

(١) صحيح البخاري : كتاب فضائل القرآن ، باب جمع القرآن ، وفي كتاب التوحيد ، باب : (وكان عرشه على الماء ..) انظر : فتح الباري (٩/١٠-١١،١٣/٤٠٤) .

(٢) انظر : فتح الباري (١٠/٣٨٨) ، كتاب المصاحف للسجستاني (١/١٨١) تحقيق الدكتور محب الدين عبد السبحان ط قطر .

ولا يقال : إن زيد بن ثابت خرق هذه القاعدة ، حيث اكتفى في إثبات آخر سورة التوبة بشهادة أبي خزيمة الأنصاري وحده ، وليس بشهادة اثنين ، فقد اجتمع فيها زيد بن ثابت نفسه ، وعمر بن الخطاب رضي اللّه عنه .

روى ابن أبي داود بسنده عن عبد اللّه بن الزبير ، قال : « أتى الحارث بن خزيمة بهاتين الآيتين من آخر سورة براءة فقال : أشهد أني سمعتهما من رسول اللّه ﷺ ووعيتهما . فقال عمر : وأنا أشهد لقد سمعتهما » [1] .

والسبب في اختيار زيد بن ثابت - رضي اللّه عنه - لهذه المهمة الخطيرة : ما جاء في رواية البخاري السابقة ، من قول أبي بكر - رضي الله عنه - لزيد : « إنك رجل شاب عاقل ، لا نتهمك ، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ » .

فهذه المؤهلات : من كونه شابًّا ، فيكون أقدر على العمل ، وهو عمل شاق ، وكونه عاقلًا ، فيكون أوعى ، وكونه غير متّهم ، فتركن النفس إليه ، وكونه كان يكتب الوحي لرسول الله ﷺ ، فيكون أكثر ممارسة ... وهذه هي الصفات التي جعلته يكون على رأس القائمين بهذا العمل في نسخ المصاحف في خلافة عثمان بن عفان - رضي اللّه عنه - كما سيأتي [2] .

وقد استغرق هذا العمل الجليل ما يقرب من سنة ، ما بين واقعة اليمامة التي وقعت في الأشهر الأخيرة من السنة الحادية عشرة للهجرة ، أو الأشهر الأولى من السنة الثانية عشرة ، وبين وفاة أبي بكر - رضي اللّه عنه - في جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة النبوية ، وكان ذلك قبل وفاته بقليل ؛ إذ أن الروايات تشير إلى أن الصحف التي جمع فيها القرآن أودعت عنده بقية حياته ، ثم انتقلت - بعد ذلك - إلى عمر بن الخطاب ، ثم إلى السيدة حفصة بنت عمر - رضي الله عنهما - بعد وفاة والدها ، وظلت عندها إلى أن أخذها عثمان بن عفان - رضي اللّه عنه - لنسخ المصاحف منها - كما سيأتي [3] .

---

(١) انظر : فتح الباري (١٢/٩) .
(٢) انظر : فتح الباري (٣٨٧/١٠) ، رسم المصحف للدكتور غانم قدوري ص ١٠٤ ط العراق .
(٣) انظر : تاريخ الطبري (٤١٩/٣) ، البرهان للزركشي (٢٣٨/١) .

فيستفاد من كل ما تقدم :

أولا : أن السبب في جمع القرآن في عهد أبي بكر - رضي اللّه عنه - هو الخوف من ذهاب شيء منه بموت حفظته في الوقائع الحربية ، على غرار ما حدث في واقعة اليمامة .

ثانيًا : يستفاد منه طبيعة هذا الجمع ، وهي أنها مجرد نقل وتجميع لما كان مكتوبًا في حياة الرسول ﷺ ؛ لأنه لم يكن مجموعًا في مكان واحد ، وإنما كان مفرقًا في السّعف واللخاف والرقاع - كما تقدم . فأصبح مجموعًا في مكان واحد ، مرتب السور والآيات ، وأطلق عليه اسم « الصحف » .

قال أبو عبد الله المحاسبي : « كتابة القرآن ليست محدثة ، وإنما أمر الصديق بنسخها من مكان إلى مكان ، وكان ذلك بمنزلة أوراق وجدت في بيت رسول اللّه ﷺ فيها القرآن منتشرًا ، فجمعها جامع ، وربطها بخيط ؛ حتى لا يضيع منها شيء » [١] .

وفي خلافة عمر بن الخطاب - رضي اللّه عنه - ظهرت بعض المصاحف الخاصة التي كان يكتبها بعض الصحابة لأنفسهم أثناء السماع من رسول اللّه ﷺ أو أثناء كتابة الوحي ، مثل : مصحف عبد الله بن مسعود ، وأبيّ بن كعب وغيرهما .

وكانت هذه المصاحف تشتمل على بعض التفسيرات التي كانوا يسمعونها من رسول اللّه ﷺ لبعض الآيات ، والتي تسرّب منها ما يسمى بالقراءات الشاذة فيما بعد .

الأمر الذي جعل الخليفة الثالث : عثمان بن عفان - رضي الله عنه - يأمر بحرقها عندما نسخ المصاحف التي أرسلها إلى الأمصار المختلفة - كما سيأتي [٢] .

---

(١) انظر : البرهان (١/٢٣٨) ، الإتقان للسيوطي (١/٦٠) .

(٢) انظر : المصاحف (١/٢٠٤) ، الإتقان (٤/١٥٨) .

نسخ المصاحف

في عهد عثمان بن عفان

أسبابه – طبيعته

تمهيد :

جاء في صحيحي البخاري ومسلم : عن ابن عباس – رضي اللّه عنهما – أن رسول اللّه ﷺ قال : « أقرأني جبريل على حرف ، فراجعته ، فلم أزل أستزيده ويزيدني حتى انتهى إلى سبعة أحرف » [(١)] .

فنزول القرآن الكريم على سبعة أحرف ثابت بالسنة الصحيحة المتواترة ، ولا نزاع في ذلك .

وقد كان ﷺ يقرأ بهذه الأحرف كلها ، إلا أن الصحابة – رضي اللّه عنهم – لم يتلقوا هذه الأحرف جميعها ، فمنهم من أخذ بحرف من هذه الأحرف ، ومنهم من أخذ بحرفين ، ومنهم من زاد على ذلك ، فلما تفرقوا في البلاد ، أخذ التابعون عنهم حسبما أخذوا عن رسول اللّه ﷺ ؛ ولذلك اختلف الناقلون للقراءات ، فمنهم من نقل قراءة معينة ، ومنهم من لم ينقلها ؛ لأنه لم يسمعها ممن أخذ عنه .

وكان أهل كل بلد أو إقليم يأخذون بقراءة من اشتهر بينهم من الصحابة ، فأهل الشام يأخذون بقراءة « أبيّ بن كعب » ، وأهل الكوفة بقراءة « عبد اللّه ابن مسعود » ، وغيرهم بقراءة « أبي موسى الأشعري » وهكذا [(٢)] .

ورغم علم المسلمين أن هذه القراءات إنما هي أوجه متعددة لقراءة بعض الكلمات ، نزلت رخصة وتيسيرًا من اللّه عز وجل ؛ رحمة بالأمة ، إلا أنه مع توالي الأيام ومرور الزمن ، وقر في نفوس أهل كل إقليم أن قراءتهم هي الأصح والأولى ، مما جعلهم ينكرون على غيرهم قراءتهم حينما يلتقون في مواطن الجهاد والأحفال .

---

(١) أخرجه البخاري في فضائل القرآن : باب أنزل القرآن على سبعة أحرف حديث رقم (٤٩٩١) ، ومسلم في صلاة المسافرين : باب بيان أن القرآن على سبعه حروف (٢٧٢ / ٨١٩) .

(٢) انظر : المصاحف (١ / ١٩٠) .

الأمر الذي أدى إلى نسخ المصاحف ، مع الأسباب الأخرى .

الأسباب التي أدت إلى نسخ المصاحف :

يمكن تلخيص تلك الأسباب في الأمور الآتية :

أولا : اختلاف أهل الأمصار والأقاليم في القراءات ، كما تقدم في التمهيد :

روى البخاري بسنده عن ابن شهاب أن أنس بن مالك حدثه ، أن حذيفة ابن اليمان قدم على عثمان ، وكان يغازي أهل الشام في أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق ، فأفزع حذيفة اختلافُهم في القراءة ، فقال حذيفة لعثمان : يا أمير المؤمنين ، أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى ، فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلي إلينا بالصحف ننسخها في المصاحف ، ثم نردها إليك ، فأرسلت بها حفصة إلى عثمان ، فأمر زيد بن ثابت (ت ٤٥ هـ) وعبد الله بن الزبير ، (ت ٧٣ هـ) وسعيد بن العاص (ت ٥٨ هـ) ، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام (ت ٤٣ هـ) ، فنسخوها في المصاحف ، وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة [١] : إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش ؛ فإنما نزل بلسانهم [٢] . ففعلوا ، حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف ردَّ عثمان الصحف إلى حفصة ، وأرسل إلى

---

(١) وهم : عبد الله بن الزبير ، وسعيد بن العاص ، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام .

(٢) أي : الذي نزل به القرآن أولا ، وهو الحرف الذي طلب النبي ﷺ الزيادة عليه في الحديث الشريف : « أقرأني جبريل على حرف ، فراجعته ، فلم أزل أستزيده ويزيدني حتى انتهى إلى سبعة أحرف » رواه البخاري ومسلم .

فقد نزل جبريل بحرف قريش أولًا ، ثم كان يأتي بالحروف في عرضاته القرآن مع النبي ﷺ كل عام في رمضان ، فكان الله تعالى ينزل في هذه العرضات ما شاء أن ينزل من ألفاظ اللغات الأخرى التي تدعو الحاجة إليها .

نقل الإمام أبو شامة عن بعض الشيوخ أنه قال : « أنزل القرآن أولًا بلسان قريش ومن جاورهم من العرب الفصحاء ، ثم أبيح للعرب أن يقرأوه بلغاتهم التي جرت عاداتهم باستعمالها ، على اختلافهم في الألفاظ والإعراب ، ولم يكلف أحد منهم الانتقال من لغة إلى أخرى للمشقة ... »

أو المراد من قوله « فإنما نزل بلسانهم » : أكثره . أو ما اصطلحوا عليه من قواعد الكتابة ، ولذلك روي أنهم اختلفوا في كتابة كلمة « التابوت » من قوله تعالى : ﴿ وقال لهم نبيهم إن آية ملكه أن يأتيكم التابوت فيه سكينة من ربكم .. ﴾ البقرة : ٢٤٨ . هل تكتب بالتاء أو بالهاء ، وقد رسمت بالتاء تمشيًا مع مذهب قريش في الكتابة . انظر : كتاب المصاحف (١/٢٠٧-٢٠٨) .

كل أفق بمصحف مما نسخوا ، وأمر بما سواه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق ... » [1] .

ثانيًا : اختلاف المعلمين للقرآن :

فقد كان القراء المعلمون للقرآن الكريم يعلّمون الغلمان ويقرئون تلاميذهم على حسب ما تلقوه من الأحرف ، فنشأ - تبعًا لذلك - جيل من أهل القرآن يقرأون بروايات مختلفة ، ووقر في أذهانهم أن ما تلقوه هو الصحيح .

روى ابن جرير بسنده عن أبي قلابة قال : لما كان في خلافة عثمان ، جعل المعلم يعلم قراءة الرجل ، والمعلّم يعلم قراءة الرجل [2] ، فجعل الغلمان يلتقون فيختلفون ، حتى ارتفع ذلك إلى المعلمين .

قال أبو أيوب : فلا أعلمه إلا قال : حتى كفّر بعضهم بعضًا بقراءة بعض ، فبلغ ذلك عثمان ، فقام خطيبًا فقال : « أنتم عندي تختلفون فيه وتلحنون ، فمن نأى عني من أهل الأمصار أشد فيه اختلافًا ، وأشد لحنًا ، اجتمعوا يا أصحاب محمد ، فاكتبوا للناس إمامًا » .

قال أبو قلابة : « فحدثني أنس بن مالك قال : كنت فيمن يملى عليهم ، قال : فربما اختلفوا في الآية فيذكرون الرجل قد تلقاها من رسول الله ﷺ ، ولعله أن يكون غائبًا في بعض البوادي ، فيكتبون ما قبلها وما بعدها ، ويدعون موضعها حتى يجيء أو يرسل إليه ، فلما فُرغ من المصحف ، كتب عثمان إلى أهل الأمصار : إني قد صنعت كذا وكذا ، ومحوت ما عندي ، فامحوا ما عندكم » [3] .

ثالثًا : أن بعض الصحابة - رضي الله عنهم - كانوا يكتبون لأنفسهم مصاحف خاصة مشتملة على الأحرف السبعة جميعها ، وفيها بعض الأحرف التي نسخت بالعرضة الأخيرة ، ولم يطلعوا على هذا النسخ ، كما أنها كانت تشتمل على الألفاظ التي

---

(١) صحيح البخاري : كتاب فضائل القرآن ، باب جمع القرآن ، كما رواه الترمذي في سننه في أبواب تفسير القرآن (٣٤٧/٤-٣٤٨) ، والبغوي بسنده عن الإمام البخاري وقال : هذا حديث صحيح ، شرح السنة (٥١٩/٤-٥٢٠) والحافظ ابن كثير في فضائل القرآن ص ٣٠-٣١ ، والسجستاني في المصاحف (٢٠٤/١) .
(٢) معناه : أن المعلم يقرئ تلاميذه حسب قراءة أحد الصحابة ، والآخر يقرئ حسب قراءة صحابي آخر وهكذا .
(٣) انظر : جامع البيان للطبري (٢٠/١) ، مباحث في علوم القرآن لصبحي الصالح ص ٨١ .

كانت من قبيل التفسير من رسول الله ﷺ فظلوا يحتفظون بهذه المصاحف لأنفسهم ، مع مخالفتها لما جمعه أبو بكر رضي الله عنه .

ومن أشهر هذه المصاحف : مصحف أبيّ بن كعب ، ومصحف عبد الله بن مسعود ، ومصحف أبي موسى الأشعري ، ومصحف المقداد بن عمرو وغيرهم .

فوجود هذه المصاحف ، وقراءة أصحابها منها ، وتعلّم البعض منهم أدى إلى الاختلاف .

كل هذه العوامل وغيرها أدت إلى اختلاف المسلمين في القراءة ، وإلى التنازع حيثما يلتقون في بعض المواقع الحربية وغيرها ، الأمر الذي دعا الخليفة الثالث عثمان ابن عفان – رضي الله عنه – أن يأمر بنسخ المصاحف من المصحف الذي كتبه الخليفة الأول أبو بكر الصديق – رضي الله عنه – وإحراق ما عداه من المصاحف ؛ سدًّا لباب الفتنة ، واختلاف المسلمين في قراءة القرآن الكريم .

وما فعله عثمان – رضي الله عنه – كان بمشهد من الصحابة – رضي الله عنهم – فأقروه عليه ، ولم ينازع في ذلك أحد ، فكان إجماعًا منهم على صحة ما فعل [(١)] .

عدد المصاحف :

اختلفت الروايات في عدد المصاحف التي نسخت وأرسلت إلى الأمصار المختلفة :

فقد ذكر السجستاني – في إحدى الروايتين – أنها كانت سبعة ، أرسل واحد منها إلى مكة ، وآخر إلى الشام ، وثالث إلى اليمن ، ورابع إلى البحرين ، وخامس إلى البصرة ، وسادس إلى الكوفة ، وحبس بالمدينة واحد ، وهو الذي احتفظ به عثمان – رضي الله عنه – لنفسه ، وكان يطلق على هذه النسخة : المصحف الإمام ، باعتبار أن الخليفة هو المرجع للمسلمين جميعًا ، فهي أشبه بالنسخة الأصلية التي تكون في حوزة الدولة [(٢)] .

وفي رواية للقرطبي : أن عثمان – رضي الله عنه – وجّه للعراق والشام بأمهات [(٣)] . ولم يوضح ذلك العدد .

---

(١) البرهان (٢٤٠/١) ، فضائل القرآن لابن كثير ملحق بالتفسير (٤٤٦/٧) .
(٢) انظر : كتاب المصاحف (٢٤٢/١) .
(٣) الجامع لأحكام القرآن (٥٤/١) .

بينما ينص أبو عمرو الداني أن المصاحف أرسلت إلى : المدينة ، ومكة ، والكوفة ، والبصرة ، والشام ، وسائر العراق [1] .

وذكر السيوطي أن عددها خمسة ، أرسلت إلى : مكة ، والشام ، والكوفة ، والبصرة ، والمدينة ، بالإضافة إلى النسخة التي أبقاها عثمان – رضي اللّه عنه – لنفسه ، والتي عرفت بالمصحف الإمام [2] .

ولم يكتف عثمان – رضي اللّه عنه – بإرسال المصاحف إلى الأمصار ، وإنما بعث مع كل مصحف واحدًا من الصحابة يقرئ من أرسل إليهم المصحف ، وغالبًا ما كانت قراءة هذا الصحابي توافق ما كتب به المصحف ؛ نظرًا لوجود بعض الاختلافات بين هذه المصاحف – كما سيأتي .

فأمر زيد بن ثابت أن يقرئ بالمصحف المدني ، وبعث عبد اللّه بن السائب مع المكي ، والمغيرة بن شهاب مع الشامي ، وأبا عبد الرحمن السلمي مع الكوفي ، وعامر بن عبد القيس مع البصري [3] .

وهذا ما يرجح الرواية التي تنص على أن المصاحف كانت خمسة .

وأيًّا كان الاختلاف في عدد النسخ ، إلا أن الثابت أن هذه المصاحف بقيت متداولة ، ينسخ الناس منها ، حتى ظهرت دور الطباعة ، وظهرت المصاحف المطبوعة بأشكالها المختلفة ، وأحجامها المتعددة ، وأطلق عليها : « المصاحف العثمانية » نسبة إلى « عثمان بن عفان » – رضي اللّه عنه – لا باعتبار أنه نسخها بطريقة تختلف عن الطريقة التي كتبت بها في عهد الرسول ﷺ وعهد أبي بكر – رضي اللّه عنه – وإنما لأنه هو الذي نسخ هذه المصاحف وأرسلها إلى الأمصار ، فذاعت هذه المصاحف وانتشرت ، وتلقاها المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها ، وإلا فسيدنا « عثمان » – رضي اللّه عنه – لم يبتكر خطًّا جديدًا لكتابة المصاحف ، وإنما تبع في ذلك نفس الخط الذي كتب به المصحف من قبل [4] .

---

(١) المقنع ص ١٩ .

(٢) الإتقان (١/١٧٢) .

(٣) انظر : مناهل العرفان للزرقاني (١/٣٩٦-٣٩٧) .

(٤) رسم المصحف ونقطه للدكتور عبد الحي الفرماوي ص ٧٧ ط . مكتبة الجمهورية – القاهرة .

طبيعة كتابة المصاحف العثمانية

للعلماء في طبيعة كتابة هذه المصاحف خلاف طويل ، هل كانت مشتملة على الأحرف السبعة كلها ، أو على حرف واحد منها ، أو على ما يحتمله الرسم من هده الأحرف .

في هذه المسألة ثلاثة آراء :

الرأي الأول :

أنها نسخت على حرف واحد من الأحرف السبعة ، بسبب اختلاف الناس في القرءاة - كما تقدم - فأراد عثمان - رضي اللّه عنه - جمع الناس على حرف واحد هو حرف قريش ؛ بدليل قوله - رضي اللّه عنه - للقرشيين الثلاثة : إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش ، فإنما نزل بلسانهم ، أي بلهجتهم وطريقتهم في القراءة ، وكان زيد مدنيًّا من الأنصار .

ومما استدل به أصحاب هذا المذهب : ما رواه أبو داود عن سويد بن غفلة قال : « قال عليّ : لا تقولوا في عثمان إلا خيرًا ، فوالله ما فعل الذي فعل في المصاحف إلا عن ملأ منا . قال [١] : ما تقولون في هذه القراءة ؟ فقد بلغنى أن بعضهم يقول : إن قراءتي خير من قراءتك ، وهذا يكاد يكون كفرًا ، قلنا : فما ترى ؟ قال : أرى أن يجمع الناس على مصحف واحد ، فلا تكون فرقة ولا اختلاف . قلنا : فنعم ما رأيت » .

قال المحقق ابن الجزري : نقلا عن الإمام الطبري وغيره : « إن القراءة على الأحرف السبعة لم تكن واجبة على الأمة ، وإنما كان ذلك جائزًا لهم ، ومرخصًا فيه ، وقد جعل لهم الاختيار في أي حرف قرأوا به ، كما في الأحاديث الصحيحة [٢] . قالوا : فلما رأي الصحابة أن الأمة تفترق وتختلف وتتقاتل إذا لم يجتمعوا على حرف واحد ، اجتمعوا على ذلك اجتماعًا سائغًا ، وهم معصومون أن يجتمعوا على ضلالة ، ولم يكن في ذلك ترك لواجب ، ولا

---

(١) أي : عثمان بن عفان رضي اللّه عنه .

(٢) يريد : الأحاديث الواردة في نزول القرآن على سبعة أحرف وجاء في بعضها : « ... فأي حرف قرأوا أصابوا .. » .

فعل لمحظور [١] .

مناقشة هذا الرأي :

ويمكن أن يناقش هذا الرأي فيقال : ليس من المعقول والمقبول أن يجمع « عثمان » - رضي اللّه عنه - الناس على حرف واحد من الأحرف السبعة التي أنزلها الله تعالى لحِكَم وأسرار كثيرة ، منها : التخفيف على الأمة في تلاوة كتاب ربها ، ففي ذلك مخالفة صريحة للأحاديث الصحيحة التي تدل على نزول القرآن على سبعة أحرف .

ومن الثابت - أيضًا - أن المصاحف التي نسخها « عثمان » كانت موافقة للصحف التي نسخها الخليفة الأول « أبو بكر » - رضي اللّه عنه - ، ومعلوم أنها لم تكن على حرف واحد ، وإنما كانت مشتملة على ما كتب بين يدي النبي ﷺ ولم تنسخ تلاوته ، وثبت في العرضة الأخيرة .

قال القاضي أبو بكر : « لم يقصد عثمان قصد أبي بكر في جمع نفس القرآن بين لوحين ، وإنما قصد جمعهم على القراءات الثابتة المعروفة عن النبي ﷺ وإلغاء ما ليس كذلك ، وأخذهم بمصحف لا تقديم فيه ولا تأخير ، ولا تأويل أثبت مع تنزيل ، ومنسوخ تلاوته كتب مع مثبت رسمه ، ومفروض قراءته وحفظه ؛ خشية دخول الفساد والشبهة على من يأتي بعد » [٢] .

فحاشا عثمان أن يمنع الناس من قراءة ما علمت قرآنيته ، ونقل تواترًا عن رسول اللّه ﷺ ، وحاشا أصحاب رسول اللّه ﷺ أن يوافقوه على ذلك ، وهم لا يخافون في الله لومة لائم [٣] .

يضاف إلى ذلك : أن هذا الرأي يخالف الواقع الذي عليه المسلمون اليوم ، من قراءة القرآن بالقراءات التي وصلت إلينا بالطرق الصحيحة ، والأسانيد

---

(١) النشر في القراءات العشر (١/٣١-٣٢) .

(٢) انظر : البرهان في علوم القرآن (١/٢٣٥-٢٣٦) .

(٣) الكلمات الحسان في الحروف السبعة وجمع القرآن للشيخ محمد بخيت المطيعى ص ١٢٢ .

المتصلة ، وهي مشتملة على أحرف كثيرة ، ومن شروط صحتها : موافقتها لأحد المصاحف العثمانية ، فما من قراءة من السبعة أو العشرة إلا وهي موافقة لأحد هذه المصاحف ، فكيف يقال : إن « عثمان » - رضي اللّه عنه - جمع الناس على حرف واحد من الأحرف السبعة ، وترك الستة الباقية ؟!

وخير ما قيل في معنى جمع « عثمان » الناس على حرف واحد : هو جمعهم على ما تواتر عن رسول اللّه ﷺ ، واستقر في العرضة الأخيرة ، ولم تنسخ تلاوته ، وهو يمثل بالنسبة للقراءات الكثيرة التي كان الناس يقرأون بها حرفًا واحدًا ، بدليل أنه - رضي الله عنه - أمر بإحراق المصاحف المختلفة التى كان يكتبها الصحابة لأنفسهم ، لما فيها من أحرف بعضها قد نسخ ، وبعضها كان تفسيرًا من رسول اللّه ﷺ ، وكانت من بين الأسباب التي جعلت الناس يختلفون في القراءة قبل نسخ « عثمان » للمصاحف كما تقدم .

ولذلك يطلق عليها العلماء بأنها قراءة شاذة ؛ لأنها خالفت الأركان الثلاثة للقراءة الصحيحة وهي : التواتر ، وموافقة أحد المصاحف العثمانية ، وموافقة وجه من أوجه اللغة العربية [1] .

الرأي الثاني :

أن المصاحف كانت مشتملة على الأحرف السبعة جميعها ، وهو رأي جمع من الفقهاء والقراء والمتكلمين .

وحجتهم على ذلك : أنه لا يجوز على الأمة أن تهمل نقل شيء من الحروف السبعة التي نزل القرآن بها ، وقد أجمع الصحابة على نقل المصاحف العثمانية من الصحف التي كتبها « أبو بكر وعمر » وإرسال كل مصحف منها إلى مصر من أمصار المسلمين ، وأجمعوا على ترك ما سوى ذلك ، ولا يجوز أن ينهى عن القراءة ببعض الأحرف السبعة ، ولا أن يجمعوا على ترك شيء من القرآن [2] .

---

(١) انظر : منجد المقرئين ومرشد الطالبين لابن الجزري ص ٩١ ، الإتقان للسيوطي (١٢٩/١) ، غيث النفع في القراءات السبع للصفاقسي ص ٦-٧ بهامش سراج القارئ المبتدئ .

(٢) انظر : النشر (٣١/١) ، الإتقان (١٤/١) .

ويرد على هذا الرأي : أنه تقدم عند الحديث على جمع القرآن في عهد أبي بكر - رضي اللّه عنه - أنهم لم يكتبوا فيه إلا ما نقل بالتواتر ، ولم تنسخ تلاوته ، واستقر في العرضة الأخيرة ، والصحابة - رضي اللّه عنهم - حينما نسخوا المصاحف نسخوها على هذا الأساس ، وهم في هذا غير تاركين ولا مهملين لشيء من القرآن ، بل هم متبعون ما ثبت لديهم بالدليل القاطع أنه من القرآن ، وقد صحت الروايات بأن الأحرف السبعة نسخ منها الكثير في حياة رسول اللّه ﷺ بدليل أن ما لم تتحقق فيه الأركان الثلاثة للقراءة الصحيحة يحكم عليه بأنه شاذ ، مع أن هذا الشاذ كان يقرأ به في أول الأمر ثم نسخ . وفي الأدلة التي سنذكرها للمذهب الثالث ما يردّ على هذا المذهب .

الرأي الثالث :

أن هذه المصاحف كانت مشتملة على ما يحتمله رسمها من الأحرف السبعة فقط ، جامعة للعرضة الأخيرة التي عرضها النبي ﷺ على جبريل عليه السلام .

وهو رأى جمهور العلماء من السلف والخلف وأئمة المسلمين [1] .

قال الإمام ابن الجزري :

« ولا شك أن القرآن نسخ منه وغيّر فيه في العرضة الأخيرة ، فقد صح النص بذلك عن غير واحد من الصحابة ، وروينا بإسناد صحيح عن زرّ بن حبيش قال : قال لي ابن عباس : أي القراءتين تقرأ ؟ قلت : الأخيرة . قال : فإن النبي ﷺ كان يعرض القرآن [2] على جبريل - عليه السلام - في كل عام مرة . قال : فعرض عليه القرآن في العام الذي قبض فيه النبي ﷺ مرتين ، فشهد عبد الله - يعني ابن مسعود - ما نسخ منه وما بدّل ، فقراءة عبد الله الأخيرة [3] .

وإذ قد ثبت ذلك فلا إشكال أن الصحابة كتبوا في هذه المصاحف ما تحققوا أنه قرآن ، وما علموه استقر في العرضة الأخيرة ، وما تحققوا صحته عن النبي

---

(١) النشر (١/٣١) .

(٢) أي : يقرأ على جبريل ما نزل عليه من القرآن .

(٣) النشر (١/٣٢) .

ﷺ مما لم ينسخ ... ثم قال ابن الجزري : وإنما أخلوا المصاحف من النقط والشكل لتكون دلالة الخط الواحد على كلا اللفظين المنقولين المسموعين المتلوّين شبيهة بدلالة اللفظ الواحد على كلا المعنيين المعقولين المفهومين ؛ فإن الصحابة - رضوان اللّه عليهم - تلقوا عن رسول اللّه ﷺ ما أمره الله تعالى بتبليغه إليهم من القرآن : لفظه ومعناه جميعًا ، ولم يكونوا ليسقطوا شيئًا من القرآن الثابت عنه ﷺ ولا يمنعوا من القراءة به [١] .

وبذلك يظهر رجحان هذا المذهب ، وضعف المذهبين السابقين ؛ فإن القراءات المشهورة اليوم عن السبعة ، والعشرة ، بالنسبة إلى ما كان مشهورًا في الأعصار الأول قِلٌّ من كثر ، ونزر من بحر ؛ فإن من له اطلاع على ذلك يعرف علمه العلم اليقين ؛ وذلك أن القراء الذين أخذوا عن أولئك الأئمة المتقدمين ، من السبعة وغيرهم ، كانوا أممًا لا تحصى ، وطوائف لا تستقصى ، والذين أخذوا عنهم - أيضًا - أكثر ، وهلم جرًّا ، وهذا كله يرد الرأي القائل بأنهم جمعوا في هذه المصاحف كل الأحرف السبعة .

وتقدم - كذلك - مناقشة الرأي القائل : بأن عثمان - رضي اللّه عنه - جمع الناس على حرف واحد ، وألغى الستة الباقية ، وهذا لا يجوز بحال من الأحوال [٢] .

قال أبو عبد الرحمن السلمي : « كانت قراءة أبي بكر وعمر وعثمان وزيد ابن ثابت والمهاجرين والأنصار واحدة ، كانوا يقرأون القراءة العامة ، وهي القراءة التي قرأها رسول اللّه ﷺ على جبريل مرتين في العام الذي قبض فيه ، وكان زيد قد شهد العرضة الأخيرة ، وكان يقرئ الناس بها حتى مات ؛ ولذلك اعتمده الصديق في جمعه ، وولّاه عثمان كتبة المصحف » [٣] .

---

(١) النشر (٣١/١) .
(٢) انظر : النشر (٣٣/١) ، منجد المقرئين للجزري ص ٦١ ، الإتقان للسيوطي (١٢٩/١) .
(٣) البرهان (٢٣٧/١) .



كيفية اشتمال المصاحف
على هذه الأحرف

يتفرع على الرأي الراجح ، وهو : أن المصاحف اشتملت على ما يحتمله الرسم من الأحرف السبعة سؤال هو : كيف اشتملت المصاحف على هذه الأحرف ؟

وللإجابة على ذلك نقول :

من الثابت أن المصاحف كانت خالية من النقط والشكل ، والقراءات التي صحت نسبتها إلى رسول الله ﷺ ، وتحققت فيها الأركان الثلاثة المعروفة ترجع إلى ثلاثة أنواع :

النوع الأول : ما فيه قراءتان ، ورسم على إحداهما مثل : (صراط ، يبصط المصيطرون) كتبت كلها بالصاد مع أن أصلها السين ، فتقرأ بالصاد تبعًا للرسم ، كما تقرأ بالسين تبعًا لأصل الكلمة .

النوع الثاني : ما فيه قراءتان أو أكثر ، ورسم برسم واحد يحتمل القراءتين تحقيقًا أو تقديرًا [1] .

فمن أمثلة النوع الأول :

١ - قوله تعالى : ﴿ يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ ۖ قُلْ فِيهِمَآ إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَـٰفِعُ لِلنَّاسِ .. ﴾ [2] .

فإن قوله تعالى : ﴿ كَبِيرٌ ﴾ قرئت بالباء الموحدة ، كما قرئت بالثاء المثلثة ، وهما قراءتان صحيحتان ، والرسم يحتملهما تحقيقًا ، حيث لم تكن الكلمة منقوطة ولا مشكولة .

٢ - قوله تعالى : ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِن جَآءَكُمْ فَاسِقٌۢ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوٓا۟ ﴾ [3] .

---

(١) انظر : النشر (١/١١-١٢) ، البرهان للزركشي (١/١٧٢) ، سمير الطالبين ص ١٥ .
(٢) سورة البقرة من الآية (٢١٩) .
(٣) سورة الحجرات من الآية (٦) .

قرئت (فتبينوا) بباء وياء ونون ، من البيان ، كما قرئت (فتثبتوا) بثاء فباء فتاء من التثبت ، وهما قراءتان صحيحتان ، والرسم يحتملهما تحقيقًا [1] .

ومن أمثله النوع الثاني : وهو موافقة القراءة للرسم تقديرًا :

١ - جمع المؤنث السالم مثل : مسلمات ، مؤمنات ، البينات . فهذه الألفات تحذف باتفاق العلماء ..

فإن كان في الكلمة ألفان مثل : الصالحات ، السموات ...

فللعلماء في ذلك خلاف :

فأكثر المصاحف على حذف ألفيه معا .

وبعض المصاحف على حذف الثانية فقط [2] .

٢ - رسم الألف واوًا في مثل : الصلاة ، والزكاة ، والربا ، للدلالة على أن أصلها الواو .

فهذا وما شاكله تعتبر القراءة فيه موافقة لرسم المصاحف تقديرا .

وقد تكون الكلمة محتملة لإحدى القراءتين تحقيقًا وللثانية تقديرًا ، مثل قوله تعالى - في سورة الفاتحة - : ﴿ مَـٰلِكِ يَوۡمِ ٱلدِّينِ ﴾ كتبت في المصاحف كلها ﴿ مَـٰلِكِ ﴾ بدون ألف ، فقراءة الحذف متفقة مع الرسم تحقيقًا ، كما في قوله تعالى ﴿ مَلِكِ ٱلنَّاسِ ﴾ وقراءة المد محتملة للرسم تقديرًا ، كما في قوله تعالى : ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ مَـٰلِكَ ٱلۡمُلۡكِ ﴾ [3] . فتكون الألف قد حذفت اختصارًا .

فهذان النوعان : التحقيقي والتقديري ، اتحدت فيه المصاحف كلها ، فتقرأ الكلمة بوجهين أو أكثر ، مع اتحاد الرسم ، لعدم النقط والشكل .

النوع الثالث :

الكلمات التي تشتمل على الزيادة أو النقص ، ولا يمكن أن تكتب في

---

(١) النشر (٣٧٦/٢) .

(٢) سمير الطالبين ص ٣٦ .

(٣) سورة آل عمران من الآية (٢٦) .

المصحف الواحد مرتين أو أكثر ؛ لما في ذلك من الخلط والتغيير .

وهذا النوع كتب في كل مصحف على حسب ما يقرأ أهل القطر الذي سيرسل إليه المصحف ، وبذلك تكون المصاحف - في مجموعها - مشتملة على ما صح نقله ، ولم تنسخ تلاوته ، لا أن كل مصحف كان مشتملاً على جميع هذه الأحرف .

قال الإمام أبو عمرو الداني :

« فإن سأل سائل عن السبب الموجب لاختلاف مرسوم هذه الحروف الزوائد في المصاحف ؟

قلت : السبب عندنا أن أمير المؤمنين « عثمان بن عفان » - رضي اللّه عنه - لما جمع القرآن في المصاحف ونسخها على صورة واحدة ، وآثر في رسمها لغة قريش دون غيرها ، مما لا يصح ولا يثبت ؛ نظرًا للأمة ، واحتياطًا على أهل الملة ، وثبت عنده أن هذه الحروف من عند الله - عز وجل - كذلك منزلة ، ومن رسول اللّه ﷺ مسموعة ، وعلم أن جميعها في مصحف واحد على تلك الحال غير متمكن إلا بإعادة الكلمة مرتين ، وفي رسم ذلك كذلك من التخليط والتغيير ما لا خفاء به ، ففرقها من المصاحف ؛ لذلك جاءت مثبتة في بعضها ، ومحذوفة من بعضها ، لكن تحفظها الأمة كما نزلت من عند الله - عز وجل - وعلى ما سمعت من رسول الله ﷺ ، فهذا سبب مرسومها في مصاحف أهل الأمصار » [1] .

ومن أمثلة ما اختلفت فيه المصاحف :

١ - قوله تعالى : ﴿ وَوَصَّىٰ بِهَآ إِبْرَٰهِـۧمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَـٰبَنِىَّ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰ لَكُمُ ٱلدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴾ [2] .

قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر (وأوصى) ، وقرأ الباقون : (ووصّى) ولذلك رسمت في مصحف أهل المدينة ومصحف أهل الشام : (وأوصى)

(١) المقنع ص ١١٢ .
(٢) سورة البقرة الآية (١٣٢) .

وفي مصحف أهل الكوفة والبصرة (ووصى) بغير ألف [١] حسب قراءة أهل كل مصر .

٢ - قوله تعالى : ﴿ وَسَارِعُوٓاْ إِلَىٰ مَغۡفِرَةٖ مِّن رَّبِّكُمۡ ... ﴾ [٢] .

قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر (سارعوا) بدون واو ، وقرأ الباقون (وسارعوا) بالواو ؛ ولذلك رسمت في مصحفي أهل المدينة والشام بدون واو ، وفي مصحفي أهل الكوفة وأهل البصرة بالواو [٣] حسب قراءة كلٍّ منهم .

٣ - قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَهَٰٓؤُلَآءِ ٱلَّذِينَ أَقۡسَمُواْ بِٱللَّهِ جَهۡدَ أَيۡمَٰنِهِمۡ إِنَّهُمۡ لَمَعَكُمۡۚ ... ﴾ [٤] .

قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو جعفر (يقول) بغير واو ، وبرفع اللام . وقرأ أبو عمرو (ويقول) بالواو ونصف اللام . وقرأ عاصم وحمزة والكسائي وخلف في اختياره (ويقولُ) بالواو ورفع اللام .

ولذلك رسمت في مصاحف أهل المدينة ومكة والشام (يقول) بغير واو ، وفي مصاحف أهل الكوفة والبصرة وسائر العراق (ويقول) بالواو ، حسب قراءة كل منهم [٥] .

٤ - قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَن يَرۡتَدَّ مِنكُمۡ عَن دِينِهِۦ فَسَوۡفَ يَأۡتِي ٱللَّهُ بِقَوۡمٖ يُحِبُّهُمۡ وَيُحِبُّونَهُۥٓ .. ﴾ [٦] .

قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر (من يرتدد منكم) بدالين ، الأولى مكسورة والثانية مجزومة ، وقرأ الباقون (يرتدَّ) بدال واحدة مفتوحة مشددة .

ورسمت في مصاحف أهل المدينة والشام (يتردد) بدالين .

(١) النشر (٢/٢٢٢-٢٢٣) ، كتاب المصاحف (١/٢٤٧) .
(٢) سورة آل عمران من الآية (١٣٣) .
(٣) انظر : المقنع ص ١٠٧ ، كتاب المصاحف (١/٢٤٨) .
(٤) سورة المائدة من الآية (٥٣) .
(٥) انظر : النشر (٢/٢٥٤-٢٥٥) ، الإتحاف (١/٥٣٧-٥٣٨) .
(٦) سورة المائدة من الآية (٥٤) .

قال أبو عبيد : وكذا رأيتها في الإمام بدالين .

وفي سائر المصاحف (يرتد) بدال واحدة [1] .

٥ - قال الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [2] .

قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر (الذين اتخذوا ...) بدون واو . وقرأ الباقون بالواو .

وقد رسمت في مصاحف أهل المدينة والشام بدون واو ، وفي بقية المصاحف بالواو [3] . حسب قراءة كل منهم .

٦ - قال الله تعالى : ﴿ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدتُّ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنقَلَبًا ﴾ [4] .

قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو جعفر (خيرًا منهما) بزيادة الميم بعد الهاء على التثنية ، والضمير يعود إلى الجنتين .

وقرأ الباقون (منها) بغير ميم على الإفراد ، فالضمير عائد على الجنة المدخولة في قوله تعالى : ﴿ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ... ﴾ [5] .

وقد رسمت في مصاحف أهل المدينة ومكة والشام (منهما) بزيادة الميم ، وفي بقية المصاحف (منها) بدون الميم [6] .

٧ - قال الله تعالى : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ [7] .

قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر (فتوكل) بالفاء . وهي كذلك في مصاحف

---

(١) انظر : المقنع ص ١٠٧ ، النشر (٢/٢٥٥) . (٢) سورة التوبة من الآية (١٠٧) .
(٣) انظر : النشر (٢-٢٨١) ، كتاب المصاحف (١/٢٤٨) .
(٤) سورة الكهف الآية (٣٦) .
(٥) إتحاف فضلاء البشر (٢/٢١٤-٢١٥) .
(٦) انظر : كتاب المصاحف (١/٢٤٨) .
(٧) سورة الشعراء الآية (٢١٧) .

أهل المدينة والشام .

وقرأ الباقون بالواو ، وهي كذلك في مصاحفهم [1] .

٨ - قال الله تعالى : ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِيٓ أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُۥٓ إِنِّيٓ أَخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَن يُظْهِرَ فِي ٱلْأَرْضِ ٱلْفَسَادَ ﴾ [2] .

في هذه الآية الكريمة أربع قراءات :

الأولى : لنافع وأبي عمرو وأبي جعفر (وَأَن يُظهِرَ في الأَرْضِ الفَسادَ) بغير ألف قبل واو العطف ، وضم الياء وكسر الهاء من « يظهر » من « أظهر » المتعدي بالهمزة و « الفساد » بالنصب مفعول به .

الثانية : لابن كثير وابن عامر (وَأَن يَظْهَرَ في الأَرْضِ الفساد) بالواو ، وفتح الياء والهاء من « يظهر » ورفع « الفساد » على أنه فاعل .

الثالثة : لحفص ويعقوب (أَوْ أَن يُظْهِرَ في الأَرْضِ الفَسَادَ) بزيادة همزة مفتوحة قبل الواو ، مع سكون الواو ، وضم الياء وكسر الهاء من « يظهر » ونصب (الفساد) .

الرابعة : لشعبة وحمزة والكسائي وخلف العاشر (أَوْ أَن يَظْهَرَ في الأَرْضِ الفَسَادُ) بزيادة همزة قبل الواو ، وفتح الياء والهاء من « يظهر » ورفع « الفساد » [3] .

وقد رسمت (وَأَن) بدون همزة قبل الواو في مصاحف أهل المدينة ومكة والبصرة والشام ، حسب قراءة أهل هذه الأمصار ، كما رسمت في بقية المصاحف (أَوْ أَن) بهمزة قبل الواو [4] .

وقد اتحدت المصاحف في رسم كلمتي « يظهر » و « الفساد » فهما من القسم الأول الذي يمكن أن يقرأ بعدة أوجه ، والرسم يحتمل ذلك .

---

(١) انظر : النشر (٣٣٦/٢) .

(٢) سورة غافر الآية (٢٦) .

(٣) انظر : النشر (٣٦٥/٢) ، والإتحاف (٤٣٦/٢) .

(٤) انظر : المقنع ص ١١٠ ، كتاب المصاحف (٢٤٩/١) .

٩ – قال الله تعالى : ﴿ وَمَآ أَصَٰبَكُم مِّن مُّصِيبَةٖ فَبِمَا كَسَبَتۡ أَيۡدِيكُمۡ ﴾ [١] قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر (بما كسبت) بدون فاء ، وهي كذلك في مصاحف أهل المدينة والشام .

وقرأ الباقون (فبما كسبت) بالفاء ، وهي كذلك في مصاحفهم [٢] .

١٠ – قال الله تعالى : ﴿ يُطَافُ عَلَيۡهِم بِصِحَافٖ مِّن ذَهَبٖ وَأَكۡوَابٖۖ وَفِيهَا مَا تَشۡتَهِيهِ ٱلۡأَنفُسُ وَتَلَذُّ ٱلۡأَعۡيُنُۖ ... ﴾ [٣] .

قرأ نافع وابن عامر وحفص وأبو جعفر (تشتهيه) بهائين ، ورسمت كذلك في مصاحف أهل المدينة والشام .

وقرأ الباقون (تشتهي) بهاء واحدة ، وهي مرسومة هكذا في بقية المصاحف [٤] .

١١ – قال الله تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ يَبۡخَلُونَ وَيَأۡمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلۡبُخۡلِۗ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلۡغَنِيُّ ٱلۡحَمِيدُ ﴾ [٥] .

قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر (فإن الله الغني الحميد) بدون « هو » وهي مرسومة كذلك في مصاحف أهل المدينة والشام .

وقرأ الباقون (فإن الله هو الغنى الحميد) وهي كذلك في مصاحفهم [٦] .

١٢ – قال الله تعالى : ﴿ وَلَا يَخَافُ عُقۡبَٰهَا ﴾ [٧] .

---

(١) سورة الشورى من الآية (٣٠) .

(٢) انظر : النشر (٢/٣٧٠) ، حجة القراءات ص ٦٥٤ .

(٣) سورة الزخرف من الآية (٧١) .

(٤) النشر (٢/٣٧٠) – وقد يقال : إن حفصًا خالف مصحف أهل الكوفة ، وهذا مخالف للقاعدة التي تمثل لها ؟ والجواب : أن اتباع القارئ أو الراوي لمصحف أهل مصره إنما هو في الغالب ، ولا مانع من أن يكون أحد الأئمة قد نقل قراءة صحيحة موافقة لرسم مصحف آخر ؛ فإن شرط القراءة موافقتها لأحد المصاحف العثمانية .

(٥) سورة الحديد الآية (٢٤) .

(٦) انظر : النشر (٢/٣٨٤) ، كتاب المصاحف (١/٢٥٠) .

(٧) سورة الشمس آية (١٥) .

قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر (فلا يخاف) بالفاء ، ورسمت كذلك في مصاحف أهل المدينة والشام .

وقرأ الباقون (ولا يخاف) وهي مرسومة كذلك في مصاحفهم [1] .

وقد حصر بعض العلماء هذه الكلمات التي اختلفت فيها المصاحف فبلغت نحوًا من ثمانية وخمسين كلمة بدون تكرار [2] .

والخلاصة :

أن المصاحف العثمانية اشتملت على ما احتمله رسمها بالكيفية السابقة :

- ما يصح أن يقرأ بوجهين أو عدة وجوه والرسم يحتمل ذلك رسم في جميع المصاحف برسم واحد بدون نقط ولا شكل .

- مالا يحتمله الرسم من خلاف بالزيادة أو النقص ، رسم في مصحف كل قطر بما يوافق قراءتهم غالبًا .

وبذلك تكون المصاحف العثمانية مشتملة على جميع ما صح نقله عن رسول الله ﷺ ، ولم تنسخ تلاوته ، واستقر في العرضة الأخيرة ، وليست مشتملة على جميع الأحرف السبعة ولا قاصرة على حرف واحد - كما تقدم .

---

(١) انظر : كتاب السبعة لابن مجاهد ص ٦٨٩ ، النشر (٤٠١/٢) .

(٢) انظر : المقنع ص ١١٤-١١٥ ، رسم المصحف ص ٧٠٢ ، سمير الطالبين للشيخ الضباع ص ١٠١-١٠٩ .

كيفية تطبيق ذلك على المصاحف

في دور الطباعة الحديثة

سبق أن قلنا : إن اتفاق القراءة مع المصحف الذي أرسل إلى كل قطر إنما هو في الغالب فقط ، وليس مطردًا ، وشرط قبول القراءة : موافقتها لأحد هذه المصاحف ، وليس شرطًا أن توافق مصحف أهل القطر المعين .

ولذلك نجد في المصاحف التي طبعت على رواية « حفص » أنه اتّبع فيها رسم الكلمات على حسب الرواية ، حتى ولو كانت مخالفة لمصحف أهل الكوفة .

جاء في التعريف بالمصحف الذي أشرفت على طبعه لجنة من العلماء في مصر سنة (١٣٤٢ هـ - ١٩٢٣ م) ما نصه :

« أما الأحرف اليسيرة التي اختلفت فيها أهجية تلك المصاحف ، فاتّبع فيها الهجاء الغالب ، مع مراعاة قراءة القارئ الذي يكتب المصحف لبيان قراءته » (١) .

ولذلك رسم فيه قوله تعالى : ﴿ ... وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ ﴾ (٢) بسورة « يس » بالهاء ، تبعا لرواية حفص ، مع أنها في مصحف أهل الكوفة بدونها .

كما رسم قوله تعالى : ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِم بِصِحَافٍ مِّن ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ... ﴾ (٣) بهائين ، تبعا للرواية و، هي في مصحف الكوفيين بهاء واحدة .

وهذا لا يخرج المصحف عن كونه موافقًا لرسم المصاحف العثمانية .

---

(١) راجع : التعريف بالمصحف الشريف في آخره .

(٢) سورة يس من الآية (٣٥) .

(٣) سورة الزخرف من الآية (٧١) .

ظواهر الرسم العثماني
وموقف العلماء منها

الرسم : أصله الأثر . أي : أثر الكتابة في اللفظ .

ومعناه : تصوير الكلمة بحروف هجائها ، بتقدير الابتداء بها والوقف عليها .

فالأصل في كل كلمة أن تكتب بحسب منطوق حروفها ، بدون زيادة أو نقصان ، أو إبدال أو غير ذلك ، وهو ما يعرف بالرسم القياسي ، وأكثر الكلمات القرآنية متفقة مع هذه القواعد .

وقد خرجت عن هذه القواعد بعض الألفاظ فرسمت بالزيادة أو الحذف أو الإبدال ، أو غير ذلك من الظواهر التي تضمنها علم « الرسم العثماني » .

وقد حصرها العلماء في : الحذف ، والزيادة ، والهمز ، والبدل ، والفصل والوصل ، وما فيه قراءتان متواترتان وكتب على إحداهما .

أولًا – الحذف

وتحته ثلاثة أنواع :

أ – حذف الإشارة ، وهو أن يكون موافقًا لبعض القراءات مثل قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ وَٰعَدْنَا مُوسَىٰٓ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ [1] قرئ بحذف الألف التي بعد الواو من (واعدنا) كما قرئ بإثباتها ، فحذفت الألف إشارة إلى قراءة الحذف ، والقراءة الثانية جاءت على الأصل وهي المواعدة ، فالله تعالى وعد موسى الوحي ، وموسى – عليه السلام – وعد اللّه تعالى المجيء [2] .

ب – حذف الاختصار ، كحذف ألف جمع المذكر السالم والمؤنث السالم ، مثل : قوله تعالى : ﴿ سَمَّٰعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّٰعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخَرِينَ ﴾ [3] .

ومثل قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلْمُسْلِمِينَ وَٱلْمُسْلِمَٰتِ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ وَٱلْقَٰنِتِينَ

---

(١) سورة البقرة من الآية (٥١) .

(٢) انظر : حجة القراءات ص ٩٦ .

(٣) سورة المائدة من الآية (٤١) .

﴿ وَٱلْقَـٰنِتَـٰتِ ﴾ [١] إلى آخر الآية الكريمة . كل ذلك رسم بحذف الألف .

جـ - حذف الاقتصار ، وهو ما اختص ببعض الكلمات دون بعض مثل قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَوَاعَدتُّمْ لَٱخْتَلَفْتُمْ فِى ٱلْمِيعَـٰدِ ﴾ [٢] رسمت بحذف الألف بعد العين .

ثانيا - الزيادة :

مثل : زيادة الألف في قوله تعالى : ﴿ أَوْ لَأَاْذْبَحَنَّهُۥٓ ﴾ [٣] ، والواو في مثل قوله تعالى : ﴿ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُواْ ٱلْأَلْبَـٰبِ ﴾ [٤] ومثلها : « أولي ، أولاء » ، وزيادة الياء في مثل قوله تعالى : ﴿ وَٱلسَّمَآءَ بَنَيْنَـٰهَا بِأَيْيْدٍ ﴾ [٥] رسمت بزيادة الياء في (بأييد) .

ثالثا - : البدل :

وهو جعل حرف مكان حرف آخر ، كرسم الألف واوًا في مثل (الصلاة - الزكاة - الحياة) .

رابعًا - الفصل والوصل :

ويعبر عنهما بالقطع والوصل ، أي : قطع الكلمة عما بعدها أو وصلها بها ، مثل : قطع « أم » عن « من » في قوله تعالى : ﴿ أَم مَّن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴾ [٦] ، أو وصلها بها في مثل قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ هَـٰذَا ٱلَّذِى يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُۥ ﴾ [٧] .

خامسًا - رسم الهمزة :

لرسم الهمزة عدة حالات ، خلاصتها : أنها إما أن تكون ساكنة أو متحركة ، والساكنة إما أن تكون وسطًا أو طرفًا ، وهي في هاتين الحالتين تصور بحسب الحرف الذي قبلها ، فإن كان مفتوحًا رسمت ألفًا مثل (أنشأتم) وإن كان مكسورا صورت ياء ، مثل : (نبّئ) وإن كان مضمومًا رسمت واوًا مثل :

---

(١) سورة التحريم من الآية (٥) .
(٢) سورة الأنفال من الآية (٤٢) .
(٣) سورة النمل من الآية (٢١) .
(٤) سورة ص من الآية (٢٩) .
(٥) سورة الذاريات من الآية (٤٧) .
(٦) سورة النساء من الآية (١٠٩) .
(٧) سورة الملك من الآية (٢١) .

(اللؤلؤ) .

أما المتحركة : فإن كانت في ابتداء الكلام رسمت ألفًا مطلقًا مثل : (أبصر ، إخراج ، أعيذك) .

وإن كانت وسطًا : فإن كان ما قبلها متحركًا رسمت ألفًا إن كانت مفتوحة وقبلها فتح مثل (سألوا) ، وإن كانت مكسورة رسمت ياء بعد الحركات الثلاث مثل : (يئسوا ، بارئكم ، سئلت) وكذلك إذا كانت مفتوحة أو مضمومة وقبلها كسر مثل : (فئة ، سنقرئك) .

كما ترسم واوًا إذا كانت مضمومة بعد فتح مثل : (رؤوف) ، أو مفتوحة بعد ضم مثل : (مؤجلا) .

أما إن سكن ما قبلها : فإنها تحذف صورتها مثل : (يسئمون ، نساءكم) ، إلا إذا كانت مكسورة بعد ألف ، فإنها ترسم ياء مثل : (قائمة) ، أو مضمومة بعد ألف ، فإنها ترسم واوا ، مثل : (هاؤهم) .

أما المتطرفة : فإن كان ما قبلها متحرك رسمت بصورة الحرف الذي منه حركته ، مثل : (بدأ - قرئ ، نقرؤه) وإن سكن ما قبلها لم ترسم صورتها مثل (ملء ، شيء ، سوء) هذه هي القواعد العامة للهمزة .

وقد خرج عن هذه القواعد كلمات مخصوصة رسمت بصور معينة ، مثل كلمة (رءيا) [1] كتبت بياء واحدة ، وحذفت صورة الهمزة ، كراهة اجتماع مثلين [2] .

ومثل : (تؤى ، تؤيه) رسمتا بواو واحوة . وكذلك (الرءيا) مضموم الواو كتب بحذف الواو .

إلى آخر هذه الاستثناءات التي خرجت عن القواعد المتقدمة ؛ لعلل وأسرار منها ما عرفناه ، ومنها ما لم نعرفه إلى الآن [3] .

---

(١) من قوله تعالى : ﴿ هم أحسن أثاثا ورءيا ﴾ سورة مريم من الآية (٧٤) .

(٢) انظر : سمير الطالبين ص ٧٨ .

(٣) انظر : المقنع ص ٣٣ ، ٤٣ ، ٦١ ، الإتقان (٢١٢ وما بعدها) ، سمير الطالبين ص ٧٦ وما بعدها .

سادسًا – ما كانت فيه قراءتان ورسم على إحداهما :

ومن أمثلة ذلك : قوله تعالى : ﴿ وَوَصَّىٰ بِهَآ إِبْرَٰهِـۧمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ ﴾ [1] كتبت في مصحفي أهل المدينة والشام (وأوصى) وفي بقية المصاحف (ووصّى) حسب قراءة كل منهم .

ومثل قوله تعالى : ﴿ وَسَارِعُوٓاْ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ [2] كتبت في مصحف أهل المدينة ومصحف أهل الشام (سارعوا) بدون واو ، وفي البقية (وسارعوا) حسب قراءة كل منهم كذلك [3] .

---

(١) سورة البقرة من الآية (١٣٢) .

(٢) سورة آل عمران من الآية (١٣٣) .

(٣) تقدم لهذه الظاهرة أمثلة كثيرة عند موضوع كيفية اشتمال المصاحف العثمانية على الأحرف السبعة .

موقف العلماء من هذه الظواهر

وإزاء هذه الظواهر التي جاءت في الرسم العثماني مخالفة لقواعد الرسم القياسي ، اختلف العلماء في ذلك على اتجاهين :

الاتجاه الأول :

أن الصحابة - رضي اللّه عنهم - الذين كتبوا المصاحف كانوا متقنين لقواعد العربية والخط العربي ، فكتبوا المصاحف على هذه القواعد ، وخالفوا هذه القواعد في بعض الكلمات لعلل وأسرار كثيرة ، تتفق مع مكانة القرآن الكريم وكيفية تلاوته .

قال العلامة اللغوي ابن فارس :

« ومن الدليل على عرفان القدماء من الصحابة وغيرهم بالعربية : كتابتهم المصحف على الذي يعلله النحويون في ذوات الواو والياء ، والهمز ، والمد والقصر ، فكتبوا ذوات الياء بالياء ، وذوات الواو بالواو ، ولم يصوروا الهمزة إذا كان ما قبلها ساكنا في مثل « الخبء » و « الدفء » . و « الملء » فصار ذلك كله حجة ، وحتى كره من العلماء تركَ اتباع المصحف من كره .

فحدثنى عبد الرحمن بن حمدان عن محمد بن الجهم السِّمَّرى عن الفراء قال : اتباع المصحف - إذا وجدت له وجهًا من كلام العرب - وقراءة القرآن أحب إليّ من خلافه » [1] .

وقال الإمام ابن الجزري :

« فانظر كيف كتبوا (الصراط) و (المصيطرون) بالصاد المبدلة من السين ، وعدلوا عن السين التي هي الأصل ؛ لتكون قراءة السين - وإن خالفت الرسم من وجه - قد أتت على الأصل فيعتدلان [2] ، وتكون قراءة الإشمام محتملة ،

---

(١) الصاحبي في فقه اللغة العربية ومسائلها ص ١٨ ط . دار الكتب العلمية .

(٢) أي : فيتعادلان ، الأصل والرسم .

ولو كتب ذلك بالسين على الأصل لفات ذلك ، وعدّت قراءة غير السين مخالفة للرسم والأصل [1] ؛ ولذلك كان الخلاف المشهور في (بسطة) الأعراف [2] ، دون (بسطة) البقرة [3] ؛ لكون حرف البقرة كتب بالسين ، وحرف الأعراف بالصاد [4] » .

والمتتبع لهذه الظواهر (ظواهر الزيادة ، والحذف ، والإبدال ، والقطع والوصل وغير ذلك) يدرك أنها جاءت على هذه الكيفية لعلل وأسرار كثيرة .

ولنضرب لذلك أمثلة يقاس عليها غيرها ؛ لنتبين من خلالها مدى دقة الصحابة ، وعلو منزلتهم في كتابة المصاحف .

---

(١) قال مكي بن أبي طالب : « وحجة من قرأ » « السراط » بالسين ، وهو قنبل عن ابن كثير : أن السين في هذا هو الأصل ، وإنما أبدل منها صادًا ؛ لأجل الطاء التي بعدها ، فقرأها على أصلها .
ويدل على أن السين هو الأصل : أنه لو كانت الصاد هي الأصل لم تردّ إلى السين ؛ لضعف السين ، وليس من أصول كلام العرب أن يردوا الأقوى إلى الأضعف ، وإنما أصولهم في الحروف إذا أبدلوا أن يردوا الأضعف إلى الأقوى .
وحجة من قرأه بالصاد : أنه اتبع خط المصحف ، وأن السين حرف مهموس فيه تسفّل ، وبعدها حرف مطبق مجهور مستعلٍ ، واللفظ بالمطبق المجهور بعد المستفل المهموس فيه تكلف وصعوبة ، فأبدل من السين صادًا لمؤاخاتها الطاء في الإطباق والتصعد ؛ ليكون عمل اللسان في الإطباق والتصعد عملًا واحدًا ، فذلك أسهل وأخف ، وعليه جمهور العرب وأكثر القراء .
وحجة من قرأه بين الصاد والزاي (وهو الإشمام) وهو خلف عن حمزة : أنه لما رأى الصاد فيها مخالفة للطاء في الجهر ؛ لأن الصاد حرف مهموس ، والطاء حرف مجهور ، أشم الصاد لفظ الزاي ؛ للجهر الذي فيها ، فصار قبل الطاء حرف يشابهها في الإطباق وفي الجهر اللذين هما من صفات الطاء ، وحسن ذلك لأن الزاي من مخرج السين ، والصاد مؤاخية لها في الصفير .. » الكشف عن وجوه القراءات السبع (١/٣٤-٣٥) .
(٢) وهي قوله تعالى : ﴿ وزادكم في الخلق بصطة ﴾ من الآية (٦٩) .
(٣) وهي قوله تعالى : ﴿ ... وزاده بسطة في العلم والجسم ... ﴾ من الآية (٢٤٧) .
(٤) النشر (١/١٢) ومعناه : أن كلمة (بسطة) في البقرة لما كتبت بالسين لم يجئ فيها قراءة بالصاد ، بل الكل متفق على قراءتها بالسين ، أما حرف الأعراف فلما كتب بالصاد جاز فيه الوجهان .
وليس معنى ذلك أن القراءة تابعة للرسم ، فإن رسم المصاحف جاء متأخرًا عن القراءة ، والقراءة سنة متبعة . والذي نقصده هنا : هو أن المصاحف كتبت بطريقة تحتمل كل الوجوه التي صحت عن رسول الله ﷺ . وهذا يدل على أن الصحابة - رضي الله عنه - كتبوا المصاحف بناء على قواعد وأسس صحيحة .

من أسرار
ظواهر الرسم العثماني

أ - ظاهرة الزيادة :

من أمثلة هذه الظاهرة :

١ - زيادة الألف في « مائة » للفرق بينها وبين « منه » باعتبار أن المصاحف كانت خالية من النقط والشكل والهمز ، وألحق بها « مائتين » حيث وقعتا .

٢ - زيدت الواو في (أولى) للفرق بينها وبين « إلى » الجارة ، وزيدت في (أولئك) للفرق بينها وبين « إليك » واطردت زيادتها في « أولوا ، وأولات ، وأولائكم » حملًا على أخواتها [١] .

٣ - زيدت الياء في لفظ « بأييد » من قوله تعالى : ﴿ وَٱلسَّمَآءَ بَنَيۡنَٰهَا بِأَيۡيْدٖ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴾ [٢] للفرق بين « الأيد » بمعنى القوة ، وبين « الأيدي » جمع يد . ولاشك أن القوة التي بنى اللّه بها السماء هي أحق بالثبوت في الوجود من الأيدي [٣] .

قال ابن عباس وغيره : « بأيد » أي : بقوة وقدرة [٤] .

وقد اختلف العلماء هل الزائدة هي الياء الأولى أو الثانية ؟

والذي عليه العمل في المصاحف الآن : أن الثانية هي الزائدة ؛ ولذلك وضع الصفر المستدير عليها ، كما هي قواعد الضبط .

ب - ظاهرة الحذف :

من أمثلة هذه الظاهرة :

١ - حذف الألف :

ظاهرة حذف الألف في القرآن الكريم كثيرة ومتنوعة ، بعضها يرجع إلى

---

(١) انظر : النشر (١/٩٢-٤٥٧) .
(٢) سورة الذاريات الآية (٤٧) .
(٣) البرهان للزركشي (١/٣٨٧) .
(٤) تفسير القرطبي (١٧/٥٢) . جاء في القاموس المحيط فصل الهمزة باب الدال : « آد يئيد أيدا : اشتد وقوي » .

اختلاف القراءات ، وبعضها يرجع إلى أسباب أخرى ، قد لا ندرك لها سرًّا ، وعلماء الرسم يقسمون الحذف إلى ثلاثة أقسام : حذف إشارة ، وحذف اختصار ، وحذف اقتصار [١] .

ومن ذلك حذف الألف من الأسماء الأعجمية .

قال أبو عمرو الداني :

« اتفقوا على حذف الألف من الأعلام الأعجمية المستعملة ، كإبراهيم ، وإسماعيل ، وإسحاق ، وهارون ، ولقمان ، وشبهها ، وأما حذفها من سليمان ، وصالح ، ومالك ، وليست بأعجمية ، فلكثرة الاستعمال ، فأما ما لم يكثر استعماله من الأعجمية فبالألف ، كطالوت ، وجالوت ، ويأجوج ، ومأجوج ، وشبهها » [٢] .

ومن أمثلة حذف الألف للإشارة إلى قراءتين أو أكثر :

قوله تعالى : ﴿ يُخَٰدِعُونَ ٱللَّهَ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَمَا يَخۡدَعُونَ إِلَّآ أَنفُسَهُمۡ وَمَا يَشۡعُرُونَ ﴾ [٣] . حذفت الألف من كلمة ﴿ وَمَا يَخۡدَعُونَ ﴾ لتحتمل قراءة (وما يخادعون) بالألف وضم الياء وفتح الخاء [٤] .

ومثل قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى ٱلشَّمۡسَ إِذَا طَلَعَت تَّزَٰوَرُ عَن كَهۡفِهِمۡ ذَاتَ ٱلۡيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَت تَّقۡرِضُهُمۡ ذَاتَ ٱلشِّمَالِ وَهُمۡ فِي فَجۡوَةٖ مِّنۡهُۚ ... ﴾ [٥] .

ففي قوله تعالى : ﴿ تَّزَٰوَرُ ﴾ ثلاث قراءات :

الأولى : (تَزْوَرُّ) بإسكان الزاي وتشديد الراء ، بلا ألف ، لابن عامر ويعقوب .

الثانية : (تَزَاوَرُ) بفتح الزاي مخففة وألف بعدها ، وتخفيف الراء ، لعاصم وحمزة والكسائي وخلف .

---

(١) تقدم معناها وأمثلتها .

(٢) انظر : البرهان (١/٣٩١-٣٩٢) .

(٣) سورة البقرة الآية (٩) .

(٤) انظر : إتحاف فضلاء البشر (١/٣٧٧) .

(٥) سورة الكهف من الآية (١٧) .

الثالثة : (تَزَّاوَرُ) بفتح الزاي مشددة ، وألف بعدها ، وتخفيف الراء ، لباقي القراء .

وقد رسمت بحذف الألف لتحتمل هذه القراءات الثلاث [1] ، على غرار ما قلنا في مثل « ملك يوم الدين » .

٢ - حذف الواو :

أ - ما حذفت واوه اكتفاء بالضمة ، وذلك في أربعة أفعال :

١ - ﴿ وَيَدْعُ ٱلْإِنسَٰنُ بِٱلشَّرِّ دُعَآءَهُۥ بِٱلْخَيْرِ ﴾ [2] حذفت الواو من « ويدع » .

٢ - ﴿ وَيَمْحُ ٱللَّهُ ٱلْبَٰطِلَ ﴾ [3] حذفت الواو من « ويمح » وأصلها (ويمحو) .

٣ - ﴿ يَوْمَ يَدْعُ ٱلدَّاعِ إِلَىٰ شَيْءٍ نُّكُرٍ ﴾ [4] حذفت الواو من « يدع » أصلها « يدعو » .

٤ - ﴿ سَنَدْعُ ٱلزَّبَانِيَةَ ﴾ [5] حذفت الواو من « سندع » فأصلها « سندعو » .

ب - ما حذفت نونه للإضافة ، وواوه اكتفاء بالضمة ، وذلك في قوله تعالى : ﴿ وَصَٰلِحُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [6] فهو جمع مذكر سالم أصله : « وصالحون » [7] .

---

(١) انظر : إتحاف فضلاء البشر (٢/٢١٠-٢١١) .

(٢) سورة الإسراء من الآية (١١) .

(٣) سورة الشورى من الآية (٢٤) .

(٤) سورة القمر من الآية (٦) .

(٥) سورة العلق الآية (١٨) .

(٦) سورة التحريم من الآية (٤) .

(٧) قال الزركشي في علة حذف هذه الواو : « وقد سقطت من أربعة أفعال ، تنبيهًا على سرعة وقوع الفعل وسهولته على الفاعل ، وشدة قبول المنفعل المتأثر به في الوجود :
أولها : ﴿ سندع الزبانية ﴾ فيه سرعة الفعل وإجابة الزبانية وقوة البطش ، وهو وعيد عظيم ، ذكر مبدؤه وحذف آخره ، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر ﴾ القمر : ٥٠ .
وثانيها : ﴿ ويمح الله الباطل ﴾ حذفت منه الواو علامة على سرعة الحق وقبول الباطل له بسرعة ، بدليل قوله تعالى : ﴿ إن الباطل كان زهوقا ﴾ وليس « يمح » معطوفا على « يختم » الذي قبله ، لأنه ظهر مع « يمح » الفاعل وعطف على الفعل ما بعده وهو : « ويحق الحق » .
وثالثها : ﴿ ويدع الإنسان بالشر ﴾ حذفُ الواو يدل على أنه سهل عليه ، ويسارع فيه كما يعمل في الخير ، وإتيان الشر إليه من جهة ذاته أقرب إليه من الخير .
ورابعا : ﴿ يوم يدع الداع ﴾ حذف الواو لسرعة الدعاء وسرعة الإجابة » البرهان (١/٣٩٧-٣٩٨) .

٣ - حذف الياء :

ظاهرة حذف الياء كثيرة في القرآن الكريم ، سواء أكانت أصلية ، أي : من بنية الكلمة مثل « الداع » أصلها « الداعي » أم كانت زائده مثل : « فارهبون » ، « فاتقون » .

وقد حذفت الياء من المصاحف للتخفيف ، وهي لغة مشهورة عند العرب ، يقولون : مررت بالقاضِ ، وجاءني القاضِ ، فيحذفون الياء لدلالة الكسرة عليها [(١)] . هذا من حيث اللغة .

ومن حيث القراءة : رسمت هكذا لتحتمل قراءة إثبات الياء أو حذفها ، فمن القراء من حذفها وصلًا ووقفًا ، ومنهم من أثبتها وصلًا ووقفًا ، وهناك من أثبتها وصلًا وحذفها وقفًا .

فحجة من حذفها وصلًا ووقفًا : اتباع الرسم ، والاكتفاء بالكسرة للدلالة عليها ، وأجرى الوقف مجرى الوصل .

وحجة من أثبتها وصلًا ووقفًا : أنه أتى بها على الأصل .

أما من أثبتها وصلًا ، وحذفها وقفًا ، فحجته : أنه اتبع الأصل في الوصل ، واتبع خط المصحف في الوقف ؛ لأن أكثر الخط كتب بما يوافق الوقف والابتداء ، فلما لم تثبت الياء في الخط ، حذفها في الوقف ؛ إتباعا للرسم [(٢)] .

جـ - ظاهرة البدل :

البدل في اللغة : العوض . واصطلاحًا : جعل حرف مكان حرف آخر .

وصور البدل كثيرة ، منها : إبدال الألف ياء ، أو واوًا ، ومنها : إبدال السين صادًا ، والهاء تاء ، والنون ألفًا ؛ لعلل وأسرار كثيرة يضيق المقام عن حصرها فلنذكر لها بعض الأمثلة :

١ - رسم الألف ياء في بعض الكلمات للدلالة على أن أصلها الياء فتمال عند من مذهبه الإمالة مثل : (رمى - أعطى - استسقى - اهتدى) .

٢ - رسم الألف واوًا للدلالة على أن أصلها الواو مثل : (الصلاة) فأصلها

(١) انظر : الكشف عن وجوه القراءات السبع (٣٣١/١) .
(٢) المصدر السابق (٣٣٣/١) .

الواو ، ولذلك تجمع على « صلوات » ومثل : (الربا) أصلها من : ربا يربو ، إذا زاد .

٣ - رسم الهاء تاء :

هاء التأنيث رسمت في بعض الكلمات بالتاء ، وفي البعض الآخر بالهاء .

فالذي رسم بالهاء مثل : « رحمة ، ونعمة ، وكلمة » لاخلاف بين القراء في الوقف عليه بالهاء .

أما ما رسم بالتاء مثل : (بقيّت - نعمت - رحمت) ففي الوقف عليه للقراء وجهان :

أحدهما : الوقف بالهاء ، كما هو الأصل في الوقف على تاء التأنيث ، وهو إبدالها هاء .

وثانيهما : الوقف بالتاء ، اتباعًا لرسم المصحف .

وبذلك يتبين أن الصحابة - رضي اللّه عنهم - فرقوا بين بعض الكلمات ، فرسموا بعضها بالهاء ، وبعضها بالتاء لتحتمل المرسومة بالتاء قراءتين ، بخلاف المرسومة بالهاء ، فلا تحتمل إلا وجهًا واحدًا (١) .

٤ - القطع والوصل :

من أهم الظواهر التي تضمنها « علم الرسم » : باب القطع والوصل ، ويسمى : المقطوع والموصول .

وقد أوجب العلماء على القارئ معرفة هذا الباب ؛ ليقف على كل كلمة حسب رسمها في المصاحف العثمانية .

فإذا كانت الكلمة مفصولة عن غيرها جاز للقارئ الوقف على أحد أجزائها عند الضرورة ، كأن يكون في مقام التعلم ، أو الامتحان ، أو ضيق النفس ، وما أشبه ذلك .

وإذا كانت موصولة بما بعدها لم يجز له الوقف إلا على الجزء الثاني منها (٢) .

ومن أمثلة ذلك : « أم » مع « من » كتبت مفصولة في أربعة مواضع :

---

(١) انظر : النشر (٢/١٢٨ وما بعدها) .

(٢) المرجع السابق (٢/١٤٨ وما بعدها) .

الأول : ﴿ أَم مَّن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴾ بالنساء [1] .

الثاني : ﴿ أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَـٰنَهُۥ ... ﴾ بالتوبة [2] .

الثالث : ﴿ أَم مَّنْ خَلَقْنَآ ... ﴾ بالصافات [3] .

الرابع : ﴿ أَم مَّن يَأْتِىٓ ءَامِنًا يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ ﴾ بفصلت [4] .

وكتبت موصولة فيما عدا ذلك في القرآن الكريم ، مثل قوله تعالى : ﴿ أَمَّن لَّا يَهِدِّىٓ ﴾ بيونس [5] ، وقوله تعالى : ﴿ أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ [6] ، وقوله تعالى : ﴿ أَمَّن يَهْدِيكُمْ فِى ظُلُمَـٰتِ ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ ﴾ [7] .

يضاف إلى ذلك : ما تقدم بيانه عند الكلام على كيفية اشتمال المصاحف العثمانية على هذه الأحرف ، وأن رسم بعض الكلمات بطريقة معينة يرجع إلى اختلاف القراءات ، وهو ثلاثة أنواع :

النوع الأول : ما فيه قراءتان ، ورسم على إحداهما مثل : (صراط ، يبصط ، المصيطرون) .

النوع الثاني : ما فيه قراءتان ورسم برسم واحد يحتمل القراءتين ، مثل : ﴿ مَـٰلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾ كتبت (ملك) بدون ألف لتحتمل قراءة المد ، ومثل قوله تعالى : ﴿ يُخَـٰدِعُونَ ٱللَّهَ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّآ أَنفُسَهُمْ ﴾ فقد كتبت ﴿ وَمَا يَخْدَعُونَ ﴾ بدون ألف لتحتمل القراءتين .

النوع الثالث : ما فيه قراءتان أو أكثر ورسم في كل مصحف حسب قراءة القطر الذي أرسل إليه المصحف ، مثل قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا۟ ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ وَلَدًا ﴾ [8] . فقد

---

(1) من الآية (١٠٩) .

(2) من الآية (١٠٩) .

(3) من الآية (١١) .

(4) من الآية (٤٠) .

(5) من الآية (٣٥) .

(6) سورة النمل من الآية (٦٢) .

(7) النمل من الآية (٦٣) .

(8) سورة البقرة من الآية (١١٦) .

رسمت في المصحف الشامي بلا واو ﴿ وَقَالُواْ ﴾ وعلى ذلك جاءت قراءة ابن عامر . وفي بقية المصاحف بالواو [1] . وتقدم لذلك أمثلة كثيرة .

والخلاصة :

أن رسم المصاحف العثمانية على هذه الكيفية إنما كان لعلل وأسرار كثيرة ، منها ما وقفنا على علله ، ومنها ما لم نقف له على علة حتى الآن .

قال الإمام أبو عمرو الداني :

« وليس شيء من الرسم ، ولا من النقط اصطلح عليه السلف - رضوان الله عليهم - إلا وقد حاولوا به وجها من الصحة والصواب ، وقصدوا به طريقًا من اللغة والقياس ؛ لموقعهم من العلم ، ومكانهم من الفصاحة ، علم ذلك من علمه ، وجهله من جهله ، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم » [2] .

الاتجاه الثاني : اتجاه خطأ الصحابة في الكتابة :

هذا الاتجاه يرى : أن الاختلاف في كتابة المصاحف بظواهره المتقدمة كان ناشئًا عن جهل الصحابة - رضي اللّه عنهم - بقواعد الخط ، وبعدهم عن الصنائع .

وقد أشار ابن خلدون إلى ذلك فقال : « ... فكان الخط العربي لأول الإسلام غير بالغ إلى الغاية من الإحكام والإتقان والإجادة ، ولا إلى التوسط ؛ لمكان العرب من البداوة والتوحش ، وبعدهم عن الصنائع ، وانظر ما وقع لأجل ذلك من رسمهم المصحف ، حيث رسمه الصحابة بخطوطهم ، وكانت غير مستحكمة في الإجادة ، فخالف الكثير من رسومهم ما اقتضته رسوم صناعة الخط عند أهلها ، ثم اقتفى التابعون من السلف رسمهم فيها ؛ تبركًا بما رسمه أصحاب رسول اللّه ﷺ وخير الخلق من بعده ، المتلقون لوحيه من كتاب الله وكلامه ، كما يقتفى لهذا العهد خط ولي أو عالم تبركًا ، ويتبع رسمه خطأ أو صوابًا ، وأين نسبة ذلك من الصحابة فيما كتبوه ، فاتّبع ذلك وأثبت رسمًا ، ونبه العلماء بالرسم على مواضعه » ثم قال : « ولا تلتفتنّ في ذلك

---

(١) انظر : النشر (٢/٢٢٠) .

(٢) المحكم ص ١٩٦ .

إلى ما يزعمه بعض المغفلين من أنهم كانوا محكمين لصناعة الخط ، وأن ما يتخيل من مخالفة خطوطهم لأصول الرسم ليس كما يتخيل ، بل لكلها وجه ، ويقولون في مثل زيادة الألف في ﴿ لَأَاْذْبَحَنَّهُۥ ﴾ : إنه تنبيه على أن الذبح لم يقع ، وفي زيادة الياء في ﴿ بِأَيْيْدٍ ﴾ : إنه تنبيه على كمال القدرة الربانية ، وأمثال ذلك مما لا أصل له إلا التحكم المحض ، وما حملهم على ذلك إلا اعتقادهم أن في ذلك تنزيها للصحابة عن توهم النقص في قلة إجادة الخط ، وحسبو أن الخط كمال ، فنزهوهم عن نقصه ، ونسبوا إليهم الكمال بإجادته ، وطلبوا تعليل ما خالف الإجادة من رسمه ، وذلك ليس بصحيح » [1] .

ويتمسك أصحاب هذا الاتجاه بما ورد من آثار منسوبة إلى بعض الصحابة - رضي الله عنهم - يفيد ظاهرها وقوع بعض الأخطاء في رسم بعض الكلمات .

ومن هذه الآثار :

١ - عن الحارث بن عبد الرحمن ، عن عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر القرشي قال : لما فُرغ من المصحف أُتي به عثمان ، فنظر فيه ، فقال : قد أحسنتم وأجملتم ، أرى فيه شيئًا من لحن ، وستقيمه العرب بألسنتها [2] .

---

(١) تاريخ ابن خلدون (٧٥٧/١) ط . دار الكتاب اللبناني طبعة سنة ١٩٥٧ م .

(٢) أخرجه الداني بسنده عن عمران القطان به . المقنع ص ١٢١ ، وأورده الذهبي في سير أعلام النبلاء (٤٤٢/٤) ، ومعرفة القراء الكبار (٦٨/١) ، والسيوطي عن السجستاني في الدر المنثور (٧٤٥/٢) ، كما ذكره السجستاني في كتاب المصاحف (٢٣٢/١) وقد ناقش العلماء الاستدلال بهذا الأثر بأنه لا يصح من عدة وجوه :

قال الداني : هذا الخبر عندنا لا يقوم بمثله حجة ، ولا يصح به دليل من جهتين :

إحداهما : أنه مع تخليط في إسناده واضطراب في ألفاظه مرسل ؛ لأن ابن يعمر وعكرمة لم يسمعا من عثمان شيئًا ولا رأياه .

وأيضا : فإن ظاهر ألفاظه ينفي وروده عن عثمان - رضي الله عنه - لما فيه من الطعن عليه مع محله من الدين ومكانه من الإسلام ، وشدة اجتهاده في بذل النصيحة ، واهتمامه بما فيه الصلاح للأمة ، فغير متمكن أن يتولى لهم جمع المصحف مع سائر الصحابة الأخيار الأتقياء الأبرار نظرًا لهم ، ليرتفع الاختلاف في القرآن بينهم ، ثم يترك لهم فيه مع ذلك لحنًا وخطأً يتولى تغييره من يأتي بعده ، ممن لا شك أنه لا يدرك مداه ، ولا يبلغ غايته ولا غاية من شاهده . هذا مالا يجوز لقائل أن يقوله ، ولا يحل لأحد أن يعتقده .

فإن قال : فما وجه ذلك عندك لو صح عن عثمان رضي الله عنه ؟

قلت : وجهه : أن يكون عثمان - رضي الله عنه - أراد باللحن المذكور فيه : التلاوة دون الرسم ؛ إذ =

٢ - ومن الآثار التي استند إليها القائلون بخطأ الصحابة - رضي اللّه عنهم - في كتابة المصاحف : ما روي عن هشام بن عروة عن أبيه قال : سألت عائشة عن لحن القرآن : ﴿ إِنْ هَٰذَٰنِ لَسَٰحِرَٰنِ ﴾ (١) ، وعن قوله : ﴿ وَٱلْمُقِيمِينَ ٱلصَّلَوٰةَ

= كثير منه لو تلي على حال رسمه ؛ لانقلبت بذلك معنى التلاوة ، وتغيرت ألفاظها ، ألا ترى قوله : (أولأاذبحنه ...) ، (ولأ اوضعوا) ، (من نبأى المرسلين) ، و(سأوريكم) و (الربوا) وشبهه مما زيدت فيه الألف والياء والواو في رسمه ، لو تلاه تال لا معرفة له بحقيقة الرسم على حال صورته في الخط لصيّر الإيجاب نفيًا ، ولزاد في اللفظ ما ليس فيه ولا من أصله ، فأتى من اللحن بما لا خفاء به على من سمعه ، مع كون رسم ذلك كذلك جائزًا مستعملًا فأعلم عثمان - رضي اللّه عنه - إذ وقف على ذلك أن من فاته تمييز ذلك ، وعزبت معرفته عنه ممن يأتي بعده ، سيأخذ ذلك عن العرب ؛ إذ هم الذين نزل القرآن بلغتهم ، فيعرّفوه بحقيقة تلاوته ، ويدلونه على صواب رسمه ، فهذا وجهه عندي ، والله أعلم » المقنع ص ١١٩-١٢٠ .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : هذا خبر باطل لا يصح من وجوه :

أحدها : أن الصحابة - رضي الله عنهم - كانوا يتسارعون إلى إنكار أدنى المنكرات ، فكيف يقرون اللحن في القرآن ، مع أنه لا كلفة عليهم في إزالته .

والثاني : أن العرب كانت تستقبح اللحن غاية الاستقباح في الكلام ، فكيف لا يستقبحون بقاءه في المصحف ؟!

والثالث : أن الاحتجاج بأن العرب ستقيمه بألسنتها غير مستقيم ؛ لأن المصحف الكريم يقف عليه العربي والعجمي .

والرابع : أنه قد ثبت في الصحيح أن زيد بن ثابت أراد أن يكتب (التابوت) بالهاء على لغة الأنصار ، فمنعوه من ذلك ، ورفعوه إلى عثمان - رضي اللّه عنه - وأمرهم أن يكتبوه بالتاء على لغة قريش ، ولما بلغ عمر - رضي اللّه عنه - أن ابن مسعود - رضي الله عنه - قرأ « عتّى حين » على لغة هذيل ، أنكر ذلك عليه ، وقال : أقرئ الناس بلغة قريش ؟ فإن الله تعالى إنما أنزله بلغتهم ، ولم ينزله بلغة هذيل » انظر الفتاوى (١٥/٢٥٢ - ٢٥٥) .

(١) سورة طه من الآية (٦٣) . وفيها عدة قراءات : فنافع وابن عامر وشعبة وحمزة والكسائي وأبو جعفر ويعقوب وخلف بتشديد « إنّ » و « هذان » بالألف وتخفيف النون . وفي توجيهها عدة أقول :

أحدها : أن « إنّ » بمعنى « نعم » و « هذان » مبتدأ ، و« لساحران » خبره .

ثانيها : اسم « إنّ » ضمير الشأن ، وجملة « هذان لساحران » خبرها .

ثالثها : أن « هذان » اسم « إن » على لغة من أجرى المثنى بالألف دائمًا .

وقرأ ابن كثير « إن » بتخفيف النون و « هذانّ » بالألف وتشديد النون .

وقرأ حفص مثل قراءة ابن كثير ، إلا أنه حفف النون من « هذان » . وهما واضحتان . وقرأ أبو عمرو « إنّ هذين لساحران » بتشديد نون « إن » و « هذين » بالياء وتخفيف النون ، وهي واضحة من حيث الإعراب والمعنى ، ولكنها استشكلت من حيث مخالفتها لخط المصحف . وما دامت القراءة صحيحة فلا يطعن فيها ذلك ، فهي مما شذ عن قواعد الرسم ، مع صحتها وتواترها . انظر : الإتحاف (٢/٢٤٩) .

﴿ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَوٰةَ ﴾ (١) ، وعن قوله : ﴿ وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ ﴾ (٢) ؟ فقالت : يا ابن أختي ، هذا عمل الكتّاب أخطأوا في الكتابه (٣) .

الرد على هذا الاتجاه :

يمكن الرد على اتجاه القائلين بخطأ الصحابة - رضي اللّه عنهم - في كتابة المصاحف من عدة وجوه :

أولًا : عدم التسليم بأن الكتابة العربية كانت عاجزة عن الاستجابة لمتطلبات اللغة ؛ فإنه من الثابت أن الكتابة تولدت ونمت في شمال الجزيرة في بلاد الأنباط ، ثم اتجهت - تحت تأثير السياسة - إلى الشرق ، ووجدت في الحواضر العربية من العراق المناخ الملائم لأن تتطور وتتأصل وتنتشر في الحيرة وغيرها من القرى العربية ... مما أدى إلى انتشار الكتابة بين عرب العراق قبل الإسلام ، واتصال أهل مكة بأهل الحيرة أمر مسلم به ، فلا يستبعد أن يكون أهل مكة والمدينة قد تعلموا من أهل الحيرة ، وأن هؤلاء قد علّموا غيرهم من قريش وغيرهم (٤) .

وقد أثبتت الكتابات والنقوش المكتشفة أن العرب في الجاهلية كانوا يكتبون قبل الإسلام بأكثر من ثلاثة قرون ، لكن لم تكن الكتابة لديهم شائعة إلا قرب البعثة المحمدية (٥) .

وقد ذكر المؤرخون عددًا من الذين كانوا يعلّمون الكتابة في الجاهلية ، ومنهم : عمرو بن زرارة ، وكان يسمى : الكاتب ، وغيلان بن سلمة ، وكانت

---

(١) سورة النساء من الآية (١٦٢) وقد وجهها العلماء بأن قوله تعالى : ﴿ والمقيمين ﴾ منصوب على المدح ، وإنما قطعت هذه الصفة عن بقية الصفات لبيان فضل الصلاة على غيرها . انظر : التبيان في إعراب القرآن للعكبري (١/٤٠٧-٤٠٨) .

(٢) سورة المائدة من الآية (٦٩) وهي قوله تعالى : ﴿ إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى ﴾ ووجهت بأن قوله تعالى : ﴿ والصابئون ﴾ بالرفع على الابتداء ، وخبره محذوف ، تقديره : كذلك . الإتحاف (١/٥٤١) .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (١/١٨) ، والداني في المقنع ص ١٢٣ ، وأبو عبيد القاسم بن سلام في فضائل القرآن ص ٢٢٩ ، وأورده القرطبي في تفسيره (٦/١٤،١١/٢١٦) والسيوطي في الإتقان (١/ ٤٩٥ - ٤٩٦) عن أبي عبيد وقال : صحيح على شرط الشيخين ، وفي الدر المنثور (٢/٧٤٤ - ٧٤٥) وعزاه إلى أبي عبيد وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي داود وابن المنذر .

(٤) تاريخ العرب قبل الإسلام للدكتور جواد علي (٧/٦٥) .

(٥) مصادر الشعر الجاهلي ص ٢٥ .

أسرة ثقيف ذات شهرة واسعة بالكتابة [١] .

وكان لقيط بن يعمر الأيادي شاعرًا كاتبًا باللغة العربية ، وكان مترجمًا في بلاد فارس ، وهو الذي أرسل إلى قومه يقول :

سلام في الصحيفة من لقيط   إلى من بالجزيرة من إياد [٢]

ولم يكن الرجال وحدهم هم الذين يقرأون ويكتبون ، بل كان من النساء من يكتبن ، ومنهن : الشفاء بنت عبد ، من أسرة عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – فقد كانت تكتب في الجاهلية والإسلام ، وهي التي علّمت السيدة حفصة بنت عمر – رضي اللّه عنهما – زوج النبي ﷺ الكتابة [٣] . وفي فتوح البلدان [٤] : أن الإسلام دخل مكة وفي قريش سبعة عشر رجلًا كلهم يكتب .

وبدخول الإسلام المدينة نشطت الكتابة ، ومن ثمار هذا النشاط : ما كان من أسر سبعين من المشركين في بدر ، وقبل النبي ﷺ من كل أسير أربعة آلاف درهم ، أو تعليم عشرة من المسلمين القراءة والكتابة ، فداءً له [٥] .

ولم يكن الصحابة – رضي اللّه عنهم – يعرفون الكتابة فقط ، بل كانوا يعرفون النقط والشكل أيضًا .

قال الإمام ابن الجزري :

« .. وجردت المصاحف جميعها من النقط والشكل ليحتملها ما صح نقله وثبتت تلاوته عن النبي ﷺ » [٦] .

وروي عن عبد اللّه بن مسعود – رضي اللّه عنه – أنه قال : « جرّدوا القرآن ليربو فيه صغيركم ، ولا ينأى عنه كبيركم » [٧] .

(١) المصدر السابق ص ٥٠ .

(٢) المصدر السابق ص ١٠٧ ، ١١٤ .

(٣) رواه الحاكم في المستدرك (٥٧/٤) وقال : هذا صحيح على شرط الشيخين .

(٤) ص ٦٦٠ .

(٥) طبقات ابن سعد (٢٦/٢) .

(٦) النشر (٧/١) .

(٧) الفائق للزمخشري (١٨٦/١) .

والمراد بذلك : تجريد المصحف من النقط والفواتح والعشور ، لئلا يفهم الصغار أن ذلك من القرآن .

فدل ذلك كله على بطلان ما قاله ابن خلدون : « إن الخط العربي لأول الإسلام غير بالغ إلى الغاية من الإحكام والإتقان والإجادة ... وقوله : وانظر إلى ماوقع لأجل ذلك من رسمهم المصحف ، حيث رسمه الصحابة بخطوطهم ، وكانت غير مستحكمة في الإجادة ... » .

ثانيا : أن المتأمل في الظواهر السابقة وغيرها ، يجد أن الصحابة – رضي الله عنهم – كانوا من الدقة في كتابة المصاحف بما لا يستطيع منصف أن ينكره .

وقد سبق أن نقلنا أمثلة كثيرة للعلل والأسرار التي من أجلها زادوا بعض الحروف ، أوحذفوها ، أو أبدلوا حرفًا بحرف ، بما يتفق مع قواعد اللغة العربية وأسرارها .

يضاف إلى ذلك : رسمهم لبعض الكلمات بصور مختلفة ، نتيجة لاختلاف القراءات والأوجه الواردة في الكلمة .

ومن أمثلة ذلك كلمة : (الأيكة) وقعت في القرآن الكريم في أربعة مواضع :

الأول : قوله تعالى : ﴿ وَإِن كَانَ أَصۡحَٰبُ ٱلۡأَيۡكَةِ لَظَٰلِمِينَ ﴾ بالحجر [1] .

الثاني : قوله تعالى : ﴿ كَذَّبَ أَصۡحَٰبُ لَـۡٔيۡكَةِ ٱلۡمُرۡسَلِينَ ﴾ بالشعراء [2] .

الثالث : قوله تعالى : ﴿ وَثَمُودُ وَقَوۡمُ لُوطٖ وَأَصۡحَٰبُ لَـۡٔيۡكَةِۚ ﴾ بص [3] .

الرابع : قوله تعالى : ﴿ وَأَصۡحَٰبُ ٱلۡأَيۡكَةِ وَقَوۡمُ تُبَّعٖۚ ... ﴾ بق [4]

رسمت الكلمة في سورتي الحجر وق هكذا (الأيكة) بألف قبل اللام .

ورسمت في سورتي الشعراء وص هكذا (ليكة) بدون ألف كما هو واضح في رسم المصحف .

(١) الآية (٧٨) .

(٢) سورة الشعراء الآية (١٧٦) .

(٣) سورة ص الآية (١٣) .

(٤) من الآية (١٤) .

والسبب في ذلك أن موضعي الشعراء وص فيهما قراءتان :

الأولى : « ليكة » بلام مفتوحة بلا ألف وصل قبلها ، ولا همز بعدها ، وفتح تاء التأنيث غير منصرفة للعلمية والتأنيث ، وهي قراءة نافع ، وابن كثير ، وابن عامر ، وأبي جعفر .

وقرأ الباقون بهمزة وصل ، وسكون اللام ، وبعدها همزة مفتوحة ، وكسر التاء « الأَيْكَةِ » .

والقراءتان صحيحتان متواترتان .

أما موضعا الحجر وق فرسمتا بالألف قبل اللام ﴿ ٱلْأَيْكَةِ ﴾ والسبب في ذلك : أن هذين الموضعين ليس فيهما إلا قراءة واحدة : ﴿ ٱلْأَيْكَةِ ﴾ بهمزة وصل ، وسكون اللام ، وبعدها همزة مفتوحة ، وكسر التاء [1] .

وفي هذا المثال دلالتان :

إحداهما : أن الصحابة – رضي اللّه عنهم – إنما رسموا هذه الكلمات وما شابهها بهذه الطريقة بناء على قواعد وأسس دقيقة ، وأن الله – تعالى – قد اختارهم مع رسوله ﷺ لحفظ دينه وكتابه ، فلا يصح نسبة الخطأ إليهم في مثل هذا العمل .

الدلالة الثانية : أن القراءة سنة متبعة ، لا اجتهاد فيها ولا قياس ، وإلا فلماذا قرئت هذه الكلمة في بعض السور بقراءتين ، وفي البعض الآخر بقراءة واحدة ؟

وما قيل من أن قراءة ﴿ لَيْكَةِ ﴾ بدون همزة أخذت من رسم الكلمة مردود ؛ لأن القراءة سابقة على الكتابة كما هو معروف .

فنظرية تأثر القراءات بالرسم ، وأن السبب في اختلاف القراءات خلو المصاحف من النقط والشكل ورسم بعض الكلمات بطريقة معينة ، هذه النظرية نظرية إلحادية ، أوردها بعض المستشرقين للطعن في صحة القرآن الكريم ، باعتباره مصدر التشريع الأول .

قال المستشرق « جولدزيهر » في كتابه « مذاهب التفسير الإسلامي » : « فلا يوجد كتاب تشريع اعترفت به طائفة دينية اعترافًا عقديًا ، على أنه نص منزل

---

(١) انظر : إتحاف فضلاء البشر (٣١٩/٢) .

موحى به ، يقدم نصه في أقدم عصور تداوله مثل هذه الصورة من الاضطراب ، وعدم الثبات ، كما نجد في نص القرآن » [1] .

ثم تحدث عن سبب اختلاف القراءات فقال :

« وترجع نشأة قسم كبير من هذه الاختلافات إلى خصوصية الخط العربي الذي يقدم هيكله المرسوم مقادير صوتية مختلفة ، تبعًا لاختلاف النقاط الموضوعة فوق الهيكل أو تحته ، وعدد تلك النقاط ، بل كذلك في حالة تساوي المقادير الصوتية يدعو اختلاف الحركات ، الذي لايوجد في الكتابة العربية الأصلية ما يحدده ، إلى اختلاف مواقع الإعراب للكلمة ، وبهذا إلى اختلاف دلالتها .

وإذًا : فاختلاف تحلية هيكل الرسم بالنقط ، واختلاف الحركات في المحصول الموحد الغالب من الحروف الصامتة ، كانا هما السبب الأول في نشأة حركة اختلاف القراءات ، في نص لم يكن منقوطًا أصلًا ، أو لم تتحر الدقة في نقطه أو تحريكه .. » [2] .

وفيما ذكرناه سابقا - من أن القراءة كانت سابقة على الرسم ، وأنها كانت تتلقى مباشرة عن رسول الله ﷺ بالأسانيد الصحيحة - ما يرد على هذه الدعوى الملحدة ، التي تهدف إلى النيل من القرآن الكريم ، الذي تكفل الله - تبارك وتعالى - بحفظه دون سائر الكتب المنزلة .

وقد تصدى العلماء لبيان كذب هذه الدعوى بما لا يدع مجالًا للشك ، من أن الصحابة - رضي الله عنهم - إنما كتبوا المصاحف بناء على ما تلقوه من رسول الله ﷺ ولم تكن القراءة تابعة للرسم .

ومن الرسائل المهمة التي فنّدت هذه الدعوى : كتاب شيخنا الشيخ عبد الفتاح عبد الغني القاضي المتوى سنة ١٤٠٣ هـ بعنوان « القراءات في نظر المستشرقين والملحدين » [3] .

---

(١) مذاهب التفسير الإسلامي ترجمة الدكتور عبد الحليم النجار ص ٤ .

(٢) المصدر السابق ص ٨ .

(٣) طبع بمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر عام ١٣٩٢ هـ ١٩٧٢ م .

ومما قاله في كتابه هذا ، مما يتصل بموضوعنا :

« في القرآن الكريم كلمات تكررت في مواضع كثيرة ، ورسمت برسم واحد في جميع المواضع ، ولكنها في بعض المواضع وردت فيها القراءات التي يحتملها رسمها ، فاختلف فيها القراء ، وتنوعت فيها قراءاتهم .

وفي بعض المواضع اتفق القراء على قراءتها بوجه واحد ؛ لأن غيره لم يصح به النقل ، ولم تثبت به الرواية ، مع أن الرسم يحتمله .

وهاك أمثلة لما ذكرنا :

المثال الأول : كلمة « مالك » ذكرت في القرآن على أنها صفة ، أو في حكم الصفة في ثلاثة مواضع :

﴿ مَٰلِكِ يَوۡمِ ٱلدِّينِ ﴾ في الفاتحة .

﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ مَٰلِكَ ٱلۡمُلۡكِ ﴾ في آل عمران .

﴿ مَلِكِ ٱلنَّاسِ ﴾ في سورة الناس .

ورسمت هذه الكلمة برسم واحد في المواضع الثلاثة ، وهو : حذف الألف بعد الميم ، ولكن القراء اختلفوا في قراءتها في موضع الفاتحة فقط ، فمنهم من قرأها فيه بحذف الألف ، ومنهم من قرأها فيه بإثباتها .

أما موضع آل عمران : فقد اتفقوا على قراءتها فيه بإثبات الألف ، مع أنه لو قرئت الكلمة في هذا الموضع بحذف الألف ، لكان ذلك سائغًا لغة ومعنى ، ولكن لم تقرأ بالحذف في هذا الموضع ؛ لعدم ثبوت الرواية فيه بالحذف .

وأما موضع سورة « الناس » فقد اتفق القراء على قراءة الكلمة فيه بحذف الألف ، مع أنه لو قرئت هذه الكلمة في هذا الموضع بإثبات الألف ، لكان ذلك سائغًا لغة ومعنى ، ولكن لم تقرأ الكلمة في هذا الموضع بالإثبات ؛ لعدم ثبوت النقل فيه بالإثبات .

فلو كانت القراءات بالرأي والاجتهاد ، لا بالتلقي والتوقيف ، وكان تنوع

القراءات تابعًا لرسم المصحف ، لم يكن اختلاف القراء مقصورًا على موضع الفاتحة ، بل كان يتناول الموضعين الآخرين ، لكنهم اختلفوا في موضع الفاتحة ، واتفقوا في موضعي آل عمران والناس .

فدل هذا على أن القراءات لم تكن بالاختيار والاجتهاد ، ولم يكن تنوعها تابعًا للخط والرسم ، وإنما هو تابع للسند والرواية والنقل » [1] .

ثالثًا : أن هذه الدعوى – دعوى خطأ الصحابة – لو صحت لأدى ذلك إلى ثبوت التحريف في القرآن الكريم ، وهذا يتنافى مع وعد الله – تعالى – بحفظه . قال تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَـٰفِظُونَ ﴾ [2] .

أما وحفظ الله تعالى لكتابه حقيقة قائمة ، فإن الخطأ ينتفي ، وبالتالى ينتفي جهل كتّاب الوحي ، المؤدي إلى الخطأ في رسم كلمات كتاب حفظه الله ، وأكد حفظه منزله الحكيم الخبير [3] .

رابعا : مناقشة الآثار :

ناقش العلماء ما ورد عن عثمان وعائشة – رضي اللّه عنهما – من آثار تدل على وجود أخطاء في كتابة المصاحف على النحو التالي :

أ – فبالنسبة للأخبار المنقولة عن « عثمان » رضي اللّه عنه ، فقد تقدم أنها غير صحيحة من حيث السند ، ومثلها لا تقوم به حجة ، كما قال العلماء .

ولو سلمنا بصحتها ، فيجب تأويلها بما يتفق مع المعنى الذي به تصح ، ولا يتعارض مع ما هو ثابت بالدليل القطعي من حفظ الله تعالى لكتابه من التحريف والتبديل والخطأ ، كما يتفق مع مكانة « عثمان » رضي اللّه عنه ، وغيرته على كتاب الله تعالى ، وإلا فكيف يهبّ لنسخ المصاحف خوفًا من وقوع اللحن والخطأ في وجوه القراءات ، ثم يقر ذلك في المصاحف ؟!

---

(١) القراءات في نظر المستشرقين والملحدين ص ٥٢ – ٥٣ .
(٢) سورة الحجر الآية (٩) .
(٣) انظر : رسم المصحف للدكتور لبيب السعيد ص ٢٤ .

وأصح ما قيل في تأويله : ما قاله الداني في المقنع [1] : « ... وجهه : أن يكون عثمان ، رضي اللّه عنه ، أراد باللحن المذكور فيه : التلاوة دون الرسم ؛ إذ كان كثير منه لو تلي على حال رسمه لانقلب بذلك معنى التلاوة ، وتغيرت ألفاظها . ألا ترى قوله : (أولأا ذبحنه) و (لأوضعوا) و (من نبإى المرسلين) و (سأوريكم) و (الربوا) وشبهه مما زيدت الألف والياء والواو في رسمه ، لو تلاه تال لا معرفة له بحقيقة الرسم على حال صورته في الخط ، لصيّر الإيجاب نفيًا ، ولزاد في اللفظ ما ليس فيه ، ولا من أصله ، فأتى من اللحن بمالا خفاء به على من سمعه ، مع كون رسم ذلك جائزًا مستعملاً .

فأعلم عثمان ، رضي اللّه عنه ، إذ وقف على ذلك أن من فاته تمييز ذلك ، وعَزَبَتْ معرفته عنه ممن يأتي بعده ، سيأخذ ذلك عن العرب ؛ إذ هم الذين نزل القرآن بلغتهم ، فيعرّفونه بحقيقة تلاوته ، ويدلونه على صواب رسمه ، فهذا وجهه عندي ، والله أعلم » .

ويؤيد ما قاله الداني : ما أخرجه الطبراني والبيهقى أن النبي ﷺ قال : « اقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها ... » [2] .

فالمقصود باللحن الوارد في الأثر : تلاوة الحروف والكلمات المرسومة بزيادة أونقص أو إبدال ، مما يخالف قواعد الرسم القياسي ، ولو قرئت كما هي مرسومة لتغير اللفظ وفسد المعنى [3] .

وكيف يتفق ذلك مع قوله - للصحابة - رضي اللّه عنهم - حين عرضوا عليه المصاحف : « أحسنتم وأجملتم » [4] ؟!

إنه التناقض الذي لا يليق بمقامه وعلو شأنه - رضي اللّه عنه .

ب - أما بالنسبة للأثر المروي عن عائشة - رضي اللّه عنها - : فقد أجاب عنه الإمام الداني فقال :

---

(١) ص ١٢٤ - ١٢٥ .

(٢) انظر : فيض القدير (٢/٦٥) .

(٣) انظر : النشر (١/٤٥٨) .

(٤) تقدم تخريجه .

« ... تأويله ظاهر ، وذلك أن عروة لم يسأل عائشة فيه عن حروف الرسم التي تزاد فيها لمعنى ، وتنقص منها لآخر ؛ تأكيدًا للبيان ، وطلبًا للخفة ، وإنما سألها فيه عن حروف من القراءة المختلفة الألفاظ المحتملة الوجوه ، على اختلاف اللغات التي أذن الله – عز وجل – لنبيه – عليه السلام – ولأمته في القراءة بها ، واللزوم على ما شاءت منها ؛ تيسيرًا لها وتوسعة عليها ، وما هذا سبيله وتلك حاله ، فعن اللحن والخطأ والوهم والزلل بمعزل ؛ لفشوّه في اللغة ، ووضوحه في قياس العربية ، وإذ كان الأمر في ذلك كذلك فليس ما قصدته فيه بداخل في معنى المرسوم ، ولا هو من سببه في شيء ، وإنما سمّى عروة ذلك لحنًا ، وأطلقت عائشة على مرسومه – كذلك – الخطأ على جهة الاتساع في الإخبار ، وطريق المجاز في العبارة ؛ إذ كان ذلك مخالفًا لمذهبهما ، وخارجًا عن اختيارهما ، وكان الأوجه والأولى عندهما ، والأكثر والأفشى لديهما ، لا على وجه الحقيقة والتحصيل ، فالقطع لما بيناه قبل من جواز ذلك وفشوّه في اللغة ، واستعمال مثله في قياس العربية ، مع انعقاد الإجماع على تلاوته كذلك ، دون ما ذهبا إليه ... » [١] .

ثم قال : « على أن أم المؤمنين – رضي الله عنها – مع عظيم محلها ، وجليل قدرها ، واتساع علمها ، ومعرفتها بلغة قومها ، لحّنت الصحابة ، وخطأت الكتبة ، وموضعهم في الفصاحة والعلم باللغة ، موضعهم الذي لا يجهل ولا ينكر ، هنا ما لا يسوغ ولا يجوز .

وقد تأول بعض علمائنا قول أم المؤمنين : أخطأوا في الكتاب : أي أخطأوا في اختيار الأولى من الأحرف السبعة بجمع الناس عليه ، لا أن الذي كتبوا من ذلك خطأ لا يجوز ؛ لأن مالا يجوز مردود بإجماع وإن طالت مدة وقوعه ، وعظم قدر موقعه ، وتأول اللحن : أنه القراءة واللغة ، كقول عمر – رضي الله عنه – : أبيّ اقرؤنا ، وإنا لندع بعض لحنه ، أي : قراءته » [٢] .

وقال الشيخ الزرقاني عن هذه الآثار :

---

(١) المقنع ص ١٢١ - ١٢٢ .

(٢) المصدر السابق ص ١٢٢ .

« ونجيب أولًا : بأن هذه الروايات مهما يكن سندها صحيحًا ، فإنها مخالفة للمتواتر القاطع ، ومعارض القاطع ساقط مردود ، فلا يلتفت إليها ، ولا يعمل بها .

ثانيًا : أنه قد نص في كتاب إتحاف فضلاء البشر [1] على أن لفظ « هذان » قد رسم في المصحف من غير ألف ولا ياء ، ليحتمل وجوه القراءات الأربع فيها ... وإذن فلا يعقل أن يقال : أخطأ الكاتب ؛ فإن الكاتب لم يكتب ألفًا ولا ياء ، ولو كان هناك خطأ تعتقده عائشة ما كانت تنسبه للكاتب ، بل كانت تنسبه لمن قرأ بتشديد « إنّ » وبالألف لفظًا في « هذان » ، ولم ينقل عن عائشة ولا عن غيرها تخطئة من قرأ بما ذكر ، وكيف تنكر هذه القراءة وهي متواترة مجمع عليها ؟ بل هي قراءة الأكثر ، ولها وجه فصيح في العربية ، ولا يخفى على مثل عائشة ، ذلك هو إلزام المثنى بالألف في جميع حالاته ... فبعيد عن عائشة أن تنكر تلك القراءة ، ولو جاء بها وحدها رسم المصحف .

ثالثًا : أن ما نسب إلى عائشة - رضي الله عنها - من تخطئة رسم المصحف في قوله تعالى : ﴿ وَٱلْمُقِيمِينَ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾ بالياء ، مردود بما ذكره أبو حيان في البحر [2] إذ يقول ما نصه : « وذكر عن عائشة - رضي اللّه عنها - وعن أبان بن عثمان أن كتبها بالياء من خطأ كاتب المصحف ، ولا يصح ذلك عنهما ؛ لأنهما عربيان فصيحان ، وقطع النعوت أشهر في لسان العرب ، وهو باب واسع ، ذكر عليه شواهد سيبويه وغيره » .

وقال الزمخشري [3] : « لا يلتفت إلى ما زعما من وقوعه لحنًا في خط المصحف ، وربما التفت إليه من لم ينظر في الكتاب (يقصد كتاب سيبويه) ، ولم يعرف مذاهب العرب ومالهم في النصب على الاختصاص من الافتنان ، وغبى [4] عليه أن السابقين الأولين الذين مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل ، كانوا أبعد همة في الغيرة على الإسلام ، وذبّ المطاعن عنه ، من أن يتركوا في

---

(١) جـ ٢ ص ٢٤٩ .

(٢) جـ ٣ ص ٣٩٦ - ٣٩٧ .

(٣) الكشاف (٥٩٠/١) .

(٤) في المصباح المنير كتاب الغين : « غبى عن الخبر جهله » .

كتاب الله ثلمة [1] يسدها من بعدهم ، وخرقًا يرفوه من يلحق بهم .

رابعًا : أن قراءة (والصابئون) بالواو ، لم ينقل عن عائشة أنها خطأت من يقرأ بها ، ولم ينقل أنها كانت تقرأ بالياء دون الواو ، فلا يعقل أن تكون خطأت من كتب بالواو » [2] .

وقد اتفق القراء العشرة على قراءة (والمقيمين الصلاة) بالياء ، وعلى قراءة (... والصائبون) بالواو ، موافقة للرسم في كل منهما ، وبذلك يكون قد تحقق في هاتين الكلمتين أركان القراءة الصحيحة وهي : التواتر ، وموافقة الرسم العثماني ، وموافقة وجه من وجوه اللغة العربية ، فلا وجه للاعتراض عليهما ، ولا يقبل أي أثر يخالف ذلك .

وأيا كان تأويل هذه الآثار ، فإن هذا لا يطعن في صحة وسلامة هذا العمل الجليل الذي قام به الصحابة - رضي الله عنهم - حيال كتاب الله تعالى ، وأجمعت عليه الأمة ؛ تحقيقًا لوعد الله تعالى في قوله - جل شأنه - : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ ﴾ .

---

(١) الثلمة في الحائط وغيره : الخلل ، والجمع ثُلَم ، كغرفة وغرف .

(٢) مناهل العرفان (١/٣٨٦-٣٨٧) وانظر : كتاب المصاحف (١/٢٤٠) .

هل الرسم العثماني توقيفي

أثارت قضية الرسم العثماني خلافًا بين العلماء ، منهم يرى أنه توقيفي عن الرسول ﷺ وعن الصحابة - رضي اللّه عنهم - حيث أمرهم ﷺ بكتابته وأقرهم عليه .

ومنهم من يرى أنه اصطلاحي ، ولا مانع من مخالفته وكتابته بالطرق الحديثة تحقيقًا للمصلحة العامة للمسلمين .

وللعلماء في هذه المسألة ثلاثة مذاهب :

المذهب الأول : أن رسم المصحف توقيفي لا يجوز تغييره ، وتحرم مخالفته ، شأنه في ذلك شأن ترتيب سور القرآن وآياته ، لا يجوز لنا أن نقدم أو نؤخر منها شيئًا .

وهو مذهب جمهور الأمة سلفًا وخلفًا ، ونقل كثير من العلماء الإجماع على ذلك .

المذهب الثاني : أن رسم المصحف ليس توقيفيًا ، وأنه لا مانع من تغيير هذا الرسم حسبما تقتضيه قواعد الرسم الحديثة .

وممن ناصر هذا المذهب : أبو بكر الباقلاني ، وابن خلدون ، وكثير من العلماء المعاصرين [١] .

المذهب الثالث : جواز كتابته بالرسم الحديث لعامة الناس حسب قواعد الخط في أي عصر ، مع الإبقاء على الرسم العثماني والمحافظة عليه للعلماء والخاصة ، كأثر من الآثار النفيسة التي حافظت عليها الأجيال المتعاقبة .

وممن ناصر هذا المذهب : الشيخ عز الدين بن عبد السلام ، وبدر الدين الزركشي [٢] .

---

(١) انظر : تاريخ ابن خلدون (٧٥٧/١) ، مناهل العرفان (٣٧٣/١) ، المصحف الشريف للشيخ القاضي ص ٩٨ .

(٢) انظر : البرهان (٣٧٩/١) .

أدلة المذاهب

أدلة المذهب الأول :

استدل الجمهور على صحة مذهبهم ، وهو : أن الرسم العثماني توقيفي لا يجوز تغييره بالأدلة الآتية :

أولًا : لقد كان الرسول ﷺ حريصًا - كل الحرص - على توثيق النص القرآني من جهتين :

الجهة الأولى : الحفظ :

فقد كان ﷺ يحفظ كل ما ينزل عليه من الوحي ، ثم يقرئ أصحابه بما حفظ ، ويأمرهم بحفظه .

الجهة الثانية : الكتابة :

وقد بيّنا - فيما سبق - أنه ﷺ كان له كتّاب يكتبون له الوحي ، ثم يراجعهم فيما كتبوا ، حتى إذا وجد خطأ أمرهم بإصلاحه .

عن زيد بن ثابت - رضي اللّه عنه - قال : « كنت أكتب الوحي عند رسول اللّه ﷺ وهو يملي عليّ ، فإذا فرغت قال ﷺ : « اقرأ » فأقرؤه ، فإذا كان فيه سقط أقامه ، ثم أخرج به إلى الناس » [١] .

وعن ابن عباس - رضي اللّه عنهما - قال : « كان رسول الله ﷺ مما يأتي عليه الزمان ، وهو تنزل عليه السور ذوات العدد ، فكان إذا أنزل عليه شيء منه دعا بعض من كان يكتب فيقول : « ضعوا هذه الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا ، وإذا نزلت عليه الآية يقول : ضعوا هذه الآية في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا » [٢] .

ولم يلحق الرسول ﷺ بالرفيق الأعلى إلا والقرآن كله مكتوب على هذه

---

(١) رواه الطبراني بسند رجاله موثقون .

(٢) رواه الترمذي وقال : هذا حديث حسن .

الصورة ، وإن لم يكن مجموعًا في مكان واحد .

وكان ﷺ يرشدهم إلى الطريقة المثلى في الكتابة – بوحي من جبريل عليه السلام – فقد روي أنه ﷺ قال لمعاوية : « ألِقِ الدواة [1] ، وحرّف القلم ، وأقم الباء ، وفرّق السين ، ولا تعوّر الميم ، وحسّن الله ، ومد الرحمن ، وجوّد الرحيم » .

قال القاضي عياض – بعد أن أورد الحديث – : « وهذا وإن لم تصح الرواية أنه ﷺ كتب ، فلا يبعد أن يرزق علم هذا ويمنع القراءة والكتابة » [2] .

وقال الشيخ محمد حسنين مخلوف : « ولا ينافيه ما قيل : إن النبي ﷺ كان أميًّا لم يتعلم الكتابة ؟ لأن الإملاء بالتلقين على هذا النحو لا يستلزم تعلم الكتابة بالمعنى الذي نفي عنه ﷺ ، فإن الأول إيحاء وإعلام محض بهجاء الكتابة ورقومها بدون تعلم وكسب ، والثاني تعلم كسبي ، وعمل يدوي ، كما يتعلم أحدنا مبادئ الكتابة ثم يقرأ ويكتب ، وإنما لم يتعلم ﷺ الكتابة أو يكتب لئلا يظن أنه مصنف القرآن ، فيرتاب في أمره ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا كُنتَ تَتْلُواْ مِن قَبْلِهِۦ مِن كِتَٰبٍ وَلَا تَخُطُّهُۥ بِيَمِينِكَ ۖ إِذًا لَّٱرْتَابَ ٱلْمُبْطِلُونَ ﴾ [3] .

فالكتابة لم تقع منه ﷺ لا عن وحى ولا تعلم ، ولا عن غريزة ينشأ عنها نظم الكتابة كما ينشأ الشعر عن سليقة العربي » [4] .

والذي لا خلاف عليه بين العلماء : أن القرآن الكريم كتب بين يدي النبي ﷺ ، وأقر الصحابة رضي الله عنهم على هذه الكتابة ، والتقرير أحد أقسام السنة ، وهو حجة عند المحدثين والأصوليين ، فلو كان هناك خطأ في الكتابة لما أقرهم على ذلك ؛ لأنه يناقض صريح قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ ﴾ .

قال صاحب كتاب « الإبريز » نقلًا عن شيخه عبد العزيز الدباغ : « رسم

---

(١) أي : أصلح مدادها .

(٢) انظر : تفسير القرطبي (٣٥٣/١٣) .

(٣) سورة العنكبوت الآية (٤٨) .

(٤) عنوان البيان في علوم التبيان ص ٤٣ .

القرآن سر من أسرار المشاهدة وكمال الرفعة ، وهو صادر من النبي ﷺ وليس للصحابة ولا لغيرهم في رسم القرآن ولا شعرة واحدة ، وإنما هو بتوقيف من النبي ﷺ وهو الذي أمرهم أن يكتبوه على الهيئة المعروفة بزيادة الألف ونقصانها ونحو ذلك ؛ لأسرار لا تهتدي إليها العقول إلا بفتح رباني ، وهو سر من الأسرار التي خص الله به كتابه العزيز دون سائر الكتب السماوية ، فكما أن نظمه معجز ، فرسمه معجز أيضًا » [١] .

ثانيًا : فعل الصحابة :

الدليل الثاني على أن الرسم العثماني توقيفي : فعل الصحابة - رضي اللّه عنهم - فمن الثابت أن أبا بكر - رضي اللّه عنه - لما تولى الخلافة وأمر بجمع القرآن ، كتبه الكتَبَة على نفس الهيئة التي كتب عليها أيام الرسول ﷺ ، ثم جاء عثمان - رضي اللّه عنه - وأمر بنسخ المصاحف من صحف أبي بكر على هذا الرسم .

وقد حث الرسول ﷺ على الاقتداء بالخلفاء الراشدين والتمسك بفعلهم فقال ﷺ : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي » [٢] .

وروى الإمام أحمد عن عبد اللّه بن مسعود - رضي اللّه عنه - قال : « من كان متأسيًا فليتأسّ بأصحاب رسول الله ﷺ ، فإنهم كانوا أبرّ هذه الأمة قلوبًا ، وأعمقها علمًا ، وأقلها تكلفًا ، وأقومها هديًا ، وأحسنها حالًا ، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه ، وإقامة دينه ، فاعرفوا لهم فضلهم . واتبعوا آثارهم ؛ فإنهم كانوا على الهدي المستقيم » [٣] .

---

(١) انظر : الإبريز للشيخ عبد العزيز بن مسعود الدباغ ص ٦٠ .

(٢) حديث صحيح : أخرجه أبو داود في كتاب السنة ، باب في لزوم السنة (٥٠٦/٢) ، والترمذي في كتاب العلم ، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع (٤٤/٥) ، وابن ماجه في المقدمة ، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين ، وأحمد في المسند (١٢٦/٤) .

(٣) انظر : إعلام الموقعين (١٣٩/٤) .

ثالثًا : الإجماع :

من المعلوم أن القرآن جمع وكتب في عهد أبي بكر رضي اللّه عنه ، وأن عثمان - رضي اللّه عنه - نسخ المصاحف من الصحف التي جمعت في عهد أبي بكر ، وأرسلها إلى الأمصار المختلفة ، وتلقى الصحابة - رضي اللّه عنهم - هذا العمل بالرضا والقبول ولم يشذ أحد منهم على ذلك ، وكانوا اثني عشر ألف صحابي ، فكان ذلك إجماعًا منهم على صحة هذا العمل ، وعدم جواز مخالفته ، وتبعهم على ذلك التابعون والأئمة المجتهدون ، وأئمة القراءة في جميع العصور .

سئل الإمام مالك - رضي الله عنه - فقيل له : أرأيت من استكتب مصحفًا اليوم ، أترى أن يكتب على ما أحدث الناس من الهجاء اليوم ؟ قال : « لا أرى ذلك ، ولكن يكتب على الكتبة الأولى [1] » (كتبة الوحي) .

قال الداني - بعد أن حكى كلام الإمام مالك - : « ولا مخالف له في ذلك من علماء الأمة » [2] .

وقال الإمام أحمد : « تحرم مخالفة خط مصحف عثمان في واو أو ياء أو ألف أو غير ذلك » [3] .

وقال القاضي عياض : « وقد أجمع المسلمون أن القرآن المتلو في جميع أقطار الأرض ، المكتوب في المصحف بأيدي المسلمين مما جمعه الدفتان من أول ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴾ إلى آخر ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ ﴾ أنه كلام الله ووحيه المنزل عل نبيه محمد ﷺ وأن جميع ما فيه حق ، وأن من نقص حرفًا قاصدًا لذلك ، أو بدّله بحرف آخر مكانه ، أو زاد حرفًا مما لم يشتمل عليه المصحف الذي وقع عليه الإجماع ، وأجمع على أنه ليس من القرآن عامدًا لكل هذا أنه كافر » [4] .

---

(١) المقنع ص ٩-١٠ .

(٢) المصدر السابق وانظر : الإتقان (١/١٤٦) .

(٣) انظر : الإتقان (٢/١٦٧) .

(٤) الشفا للقاضي عياض (٢/٣٠٥) .

ونقل الجعبري وغيره إجماع الأئمة الأربعة على وجوب اتباع مرسوم المصحف العثماني [١] .

وفي شرح الطحاوي : « ينبغي لمن أراد كتابة القرآن أن ينظم الكلمات كما هي في مصحف عثمان رضي الله عنه ؛ لإجماع الأمة على ذلك [٢] .

وقال الزمخشري في الكشاف [٣] : في تفسير قوله الله تعالى : ﴿ وَقَالُوا۟ مَالِ هَـٰذَا ٱلرَّسُولِ ﴾ [٤] : « وقعت اللام في المصحف مفصولة عن « هذا » خارجة عن أوضاع الخط العربي ، وخط المصحف سنة لا تغير » .

وفي شعب الإيمان للبيهقي [٥] : « من كتب مصحفًا فينبغي أن يحافظ على حروف الهجاء التي كتبوا بها تلك المصاحف ، ولا يخالفهم فيها ، ولا يغير مما كتبوه شيئًا ؛ فإنهم أكثر علمًا ، وأصدق قلبًا ولسانًا ، وأعظم أمانةً منا ، فلا ينبغي أن نظن بأنفسنا استدراكًا عليهم » .

رابعًا : أن قواعد الإملاء عرضة للتغيير والتبديل من جيل إلى جيل ، ومن بلد إلى بلد ، فلو كتب المصحف حسب الرسم القياسي وقواعد الإملاء الحديثة ، لأدى ذلك إلى اختلاف المصاحف ، ووقع الناس في الإشكال ذاته ، فلا يعرف الشامي القراءة في المصحف المصري ، ولا المغربي في المشرقي ، وهكذا تعود مشكلة الألفاظ قريبة من المشكلة التي حدثت أيام « عثمان بن عفان » رضي الله عنه .

على أن إخضاع المصحف للرسم الإملائي ربما يكون مدعاة – من قريب أو بعيد – إلى التغيير في جوهر الألفاظ والكلمات القرآنية من أعداء الإسلام ، وسد

---

(١) سمير الطالبين للشيخ الضباع ص ١٩ .
(٢) المصدر السابق ص ٢٠ .
(٣) جـ ٣ ص ٨٢ .
(٤) سورة الفرقان من الآية (٧) .
(٥) شعب الإيمان : فصل في تنوير موضع القرآن جـ ٢ ص ٥٤٨ تحقيق أبي هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول ط . دار الكتب العلمية .

الذريعة أصل من أصول التشريع الإسلامي ، فيجب سد الباب على كل من تسوّل له نفسه المساس بقدسية القرآن الكريم ، وبقاء الرسم العثماني كما هو [1] .

خامسا : أن تلاوة القرآن لها أحكام خاصة ، لا يمكن أن تعرف إلا بالتلقي والمشافهة ، حتى يتصل سند التلقي والإقراء من لدن رسول الله ﷺ إلى قيام الساعة ، وهذه خاصية اختص الله بها القرآن الكريم ، وبقاء الخط العثماني يدفع المسلمين إلى الحرص على التلقي من أهل الاختصاص ، فتبقى سلسلة السند متصلة [2] .

سادسًا : أن الرسم العثماني له خصائص ومميزات ليست موجودة في الرسم الإملائي .

ومن هذه المميزات :

١ - الإشارة : إلى ما في الكلمة من أوجه القراءات ؛ كالأمثلة التي تقدمت عند الكلام على كيفية اشتمال المصاحف على ما استقر وصح نقله عن رسول الله ﷺ ، ولم تنسخ تلاوته ، وموافقة القراءة لرسم المصحف شرط من شروط قبولها ، فارتباط الرسم العثماني بالقراءات ارتباط وثيق الصلة ، ولا يمكن أن يقوم مقامه أي رسم آخر .

ومن الأمثلة الواضحة في هذا الصدد : أن هاء التأنيث أحيانًا ترسم بالتاء ، وأحيانًا ترسم بالهاء ، وليس ذلك من قبيل الصدفة ، وإنما هو تابع للقراءة ومحقق لها ، فكلمة « بيّنة » وردت في القرآن الكريم في تسعة عشر موضعًا ، كتبت كلها بالهاء ، إلا في موضع واحد كتبت فيه بالتاء ، وهو قوله تعالى : ﴿أَمْ ءَاتَيْنَٰهُمْ كِتَٰبًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَتٍ مِّنْهُ﴾ [3] .

والسبب في ذلك : أن هذا الموضع فيه خلاف بين القراء ، فمنهم من يقرأ بالجمع « بينات » ومنهم من يقرأ بالإفراد ، فرسمت بالتاء لتحتمل القراءتين ، أما بقية المواضع فليس فيها إلا الإفراد ، فرسمت كلها بالهاء [4] .

---

(١) تاريخ المصحف الشريف للشيخ القاضي ص ٨٦ .
(٢) مع القرآن الكريم ، حيدر قفة ص ١٠٣ .
(٣) سورة فاطر من الآية (٤٠) .
(٤) انظر : النشر (١٢٩/٢وما بعدها) .

٢ - الدلالة على بعض لغات العرب :

الخاصية الثانية التي يختص بها الرسم العثماني : أن فيه دلالة على بعض لغات العرب ، وهم يفتخرون بأن القرآن نزل بلغتهم ، وكتب - أيضًا - على لغتهم .

ومن أمثلة ذلك : كتابة هاء التأنيث تاء مفتوحة في بعض المواضع ؛ للإيذان بجواز الوقف عليها بالتاء على لغة « طيء » ، كما في قوله تعالى : ﴿ .. إِنَّ رَحْمَتَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ (١) ، وقوله تعالى: ﴿ وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَتَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ ﴾ (٢) كتبت في سورة إبراهيم بالتاء ، وفي سورة النحل بالهاء ، للدلالة على بعض لغات العرب .

ومن أمثلة ما جاء محققًا لبعض لغات العرب : حذف ياء المضارعة من غير جازم ، على لغة هذيل ، كما في قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ .. ﴾ (٣) . فقد حذفت الياء من « يأت » وليس قبلها جازم (٤) .

٣ - اتصال السند :

من أهم المميزات التي يتميز بها الرسم العثماني : أنه يؤدي إلى اتصال السند إلى رسول الله ﷺ ؛ لأنه لو كان مكتوبًا على الرسم القياسي لا ستغنى الناس عن التلقي والأخذ عن المشايخ ، واكتفوا بالقراءة في المصاحف ، فيفوتهم معرفة ما فيه من طرق الأداء من مد وقصر ، وإدغام وإظهار ، وتحقيق وتسهيل ، وفتح وإمالة ، وترقيق وتغليظ ، وإشمام وروم ، وغير ذلك من القواعد التي لا يمكن الوقوف عليها ولا أداؤها بطريقة سليمة إلا بالتلقي والمشافهة ، وإلا فكيف ينطق المسلم قوله تعالى : ﴿ كٓهيعٓصٓ ﴾ ﴿ حمٓ ۝١ عٓسٓقٓ ﴾ ﴿ طسٓمٓ ﴾ ﴿ يسٓ ﴾ لو لم يسمعها من معلم أو يقرأها عليه ؟

واتصال السند خاصية من الخصائص التي اختصت بها الأمة المحمدية ، لا سيما في تلاوة القرآن الكريم (٥) .

---

(١) سورة الأعراف من الآية (٥٦) .

(٢) سورة إبراهيم (٣٤) والنحل (١٨) .

(٣) سورة هود من الآية (١٠٥) .

(٤) البرهان للزركشي (٣٧٩/١) .

(٥) انظر : تدريب الراوي للسيوطي (١٦٠/٢) .

٤ - الدلالة على أصل الحركة :

من المعروف أن المصاحف العثمانية كانت خالية من النقط والشكل ؛ ولذلك أشير إلى بعض الحركات بحروف تدل عليها ، مثل : زيادة الياء في قوله تعالى : ﴿ مِن نَّبَإِيْ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ [١] زيدت الياء بعد الهمزة للدلالة على الكسرة [٢] .

ومثل زيادة الواو في قوله تعالى : ﴿ سَأُوْرِيكُمْ دَارَ ٱلْفَـٰسِقِينَ ﴾ [٣] .

زيدت الواو في ﴿ سَأُوْرِيكُمْ ﴾ للدلالة على أن الهمزة مضمونة .

وبعض العلماء يرى أن الزائد هو الألف ، وأن الواو صورة الهمزة [٤] .

٥ - الدلالة على أصل الحرف :

مثل : كتابة لفظ (الصلاة ، الزكاة ، الحياة ، الربا) بالواو بدلًا من الألف . ومثل رسم الألف بالياء للدلالة على أن أصلها الياء فيميلها من مذهبه الإمالة مثل : (والضحى ، فهدى ، التقوى ، يغشى) وإذا كان أصلها الواو رسمت ألفًا ، للدلالة على عدم إمالتها مثل (إن الصفا ، عفا ، خلا ، دعا ، دنا) .

٦ - الدلالة على بعض المعاني الدقيقة :

من المميزات التي تميز بها الرسم العثماني : دلالته على معان خفية دقيقة ، لا تدرك إلا بإمعان النظر فيها ، أو بفتح رباني - كما قال بعض العلماء .

ومن أمثله ذلك :

أ - قوله تعالى : ﴿ وَٱلسَّمَآءَ بَنَيْنَـٰهَا بِأَيْيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴾ [٥] رسم قوله تعالى ﴿ بِأَيْيْدٍ ﴾ بياءين للإشارة إلى عظمة قدرة الله تعالى التي بنى بها السماء ، وأنها قوة لا تشبهها قوة أخرى ، تمشيًا مع القاعدة المشهورة : « زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى » .

(١) سورة الأنعام من الآية (٣٤) .

(٢) انظر : النشر (٤٦٠/١) وعلله بعضهم بأن فيه إشارة إلى كثرة ما جاء من أخبار المرسلين في القرآن الكريم ، من تحمل الأذى ، والصبر حتى جاءهم نصر الله .

(٣) سورة الأعراف من الآية (١٤٥) .

(٤) انظر : النشر (٤٥٦/١) .

(٥) سورة الذاريات الآية (٤٧) .

ب - قوله تعالى : ﴿ وَجِاْىٓءَ بِٱلنَّبِيِّـۧنَ وَٱلشُّهَدَآءِ ﴾ في سورة الزمر [1] ، وقوله تعالى : ﴿ وَجِاْىٓءَ يَوْمَئِذٍۭ بِجَهَنَّمَ ﴾ في سورة الفجر [2] ، رسمتا بزيادة الألف (وجائ) للتفخيم والتهويل والوعيد والتهديد ، وأنه مجيءٌ على غير ما يعهد البشر ، فجاء الرسم على غير ما يعهدون .

جـ - زيادة الياء في قوله تعالى : ﴿ بِأَييِّكُمُ ٱلْمَفْتُونُ ﴾ [3] أي المجنون ، فزيدت الياء في (بأييكم) للإشارة إلى أن جنون المشركين بلغ الغاية وتجاوز الحد .

د - زيادة الألف في قوله تعالى : ﴿ تَٱللَّهِ تَفْتَؤُاْ تَذْكُرُ يُوسُفَ .. ﴾ [4] رسمت الهمزة على واو وزيد بعدها ألف ؛ للدلالة على أن يعقوب - عليه السلام - كان يكثر من ذكر يوسف - عليه السلام .

هـ - زيادة الألف في قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَؤُاْ فِيهَا ﴾ [5] رسمت الهمزة على واو وبعدها ألف ؛ للدلالة على استمرار الري لمن كان في الجنة وعدم الظمأ .

و - زيادة الألف بعد الفعل المعتل الآخر في قوله تعالى : ﴿ وَمَآ أَصَٰبَكُم مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ ﴾ [6] . فقد زيدت الألف بعد الفعل (يعفوا) للإشارة إلى كثرة عفو الله تعالى واستمراره .

ز - كذلك حذف الألف في بعض المواضع التي يجب أن تثبت فيها للدلالة على معنى معين :

فقوله تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ سَعَوْ فِىٓ ءَايَٰتِنَا مُعَٰجِزِينَ ﴾ [7] حذفت الألف من « سعو » للإشارة إلى أنه سعي في الباطل لا يصح له ثبات في الوجود ، ولن يحصلوا منه على طائل .

---

(١) من الآية (٦٩) .
(٢) من الآية (٢٣) .
(٣) سورة القلم الآية (٦) .
(٤) سورة يوسف من الآية (٨٥) .
(٥) سورة طه من الآية (١١٩) .
(٦) سورة الشورى من الآية (٣٠) .
(٧) سورة سبأ من الآية (٥) .

ومثل ذلك قوله تعالى : ﴿ وَجَآءُو بِسِحۡرٍ عَظِيمٍ ﴾ [١] ، وقوله تعالى : ﴿ وجَآءُو ظُلۡمًا وَزُورًا ﴾ [٢] ، وقوله تعالى : ﴿ وَجَآءُوٓ أَبَاهُمۡ عِشَآءً يَبۡكُونَ ﴾ [٣] ، وقوله تعالى : ﴿ وَجَآءُو عَلَىٰ قَمِيصِهِۦ بِدَمٖ كَذِبٖۚ ﴾ [٤] كل هذه الأفعال حذفت منها الألف بعد واو الجماعة في (جاءوا) للإشارة إلى أن مجيئهم على وجه غير صحيح ، ويغلب عليه الكذب والتزوير .

جـ - كذلك حذفت الألف من قوله تعالى : ﴿ وَعَتَوۡ عُتُوّٗا كَبِيرٗا ﴾ [٥] حذفت الألف التي بعد الواو في قوله تعالى : (عتو) للدلالة على أنه باطل ، ولا أثر له يذكر في الوجود .

٧ - إفادة بعض المعاني المختلفة :

فمن خصائص هذا الرسم : أن الكلمة تكتب بطريقتين مختلفتين لتدل في كل موقع على معنى مخالف للآخر ، ومن أمثلة ذلك : قطع « أم » عن « من » أو وصلها بها ، فكتبت مقطوعة في قوله تعالى : ﴿ أَم مَّن يَكُونُ عَلَيۡهِمۡ وَكِيلٗا ﴾ [٦] للدلالة على أنها « أم » المنقطعة ، وسميت بذلك لقطع الكلام الأول واستئناف غيره [٧] .

وكتبت موصوله في مثل قوله تعالى : ﴿ أَمَّن يَمۡشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَٰطٖ مُّسۡتَقِيمٖ ﴾ [٨] للدلالة على أنها ليست مقطوعة .

إلى غير ذلك من المزايا والأسرار التي يمكن أن تستفاد من الرسم العثماني إذا درست بعقل واع ، وقلب مستضيء ، والتي تدل على وجوب بقاء الرسم العثماني كما هو ، وعدم مخالفته بحال من الأحوال [٩] .

---

(١) سورة الأعراف من الآية (١١٦) .
(٢) سورة الفرقان من الآية (٤) .
(٣) سورة يوسف من الآية (١٦) .
(٤) سورة يوسف من الآية (١٨) .
(٥) سورة الفرقان من الآية (٢١) .
(٦) سورة النساء من الآية (١٠٩) .
(٧) انظر : الصاحبي ص ٨٧ طبعة دار الكتب العلمية .
(٨) سورة الملك ٢٢ .
(٩) انظر : البرهان للزركشي (٣٧٩/١ وما بعدها) ، عنوان الدليل في مرسوم خط التنزيل لأبي العباس احمد بن محمد بن عثمان الأسدي ففيه توجيه كاف لهذه الظواهر .

أدلة المذهب الثاني :

استدل القائلون بأن الرسم العثماني ليس توقيفيًّا بما يأتي :

أولًا : أنه لا دليل يدل على ذلك من القرآن أو السنة ، فلا مانع من رسمه بأي رسم كان .

ولذلك يقول أبو بكر الباقلاني : « وأما الكتابة : فلم يفرض الله على الأمة فيها شيئًا ؛ إذ لم يأخذ على كتّاب القرآن وخطّاط المصاحف رسمًا بعينه دون غيره ، أوجبه عليهم وترك ما عداه ؛ إذ وجوب ذلك لا يدرك إلا بالسمع والتوقيف ، وليس من نصوص الكتاب ولا مفهومه أن رسم القرآن وضبطه لا يجوز إلا على وجه مخصوص ، وحدّ محدد ، لا يجوز تجاوزه ، ولا في نص السنة ما يوجب ذلك ويدل عليه ، ولا في إجماع الأمة ما يوجب ذلك ، ولا دلت عليه القياسات الشرعية ، بل السنة دلت على جواز رسمه بأي وجه سهل ؛ لأن رسول اللّه ﷺ كان يأمر برسمه ، ولمَ يبين لهم وجهًا معينًا ، ولا نهى أحدًا عن كتابته ، ولذلك اختلفت خطوط المصاحف ، فمنهم من كان يكتب الكلمة على مخرج اللفظ ، ومنهم من كان يزيد وينقص ؛ لعلمه بأن ذلك اصطلاحٌ ، وأن الناس لا يخفى عليهم الحال ، ولأجل هذا - بعينه - جاز أن يكتب بالحروف الكوفية والخط الأول ، وأن يجعل اللام على صورة الكاف ، وأن تعوّج الألفات ، وأن يكتب على غير هذه الوجوه ، وجاز أن يكتب المصحف بالخط والهجاء القديمين ، وجاز أن يكتب بالخطوط والهجاء المستحدثة ، وجاز أن يكتب بين ذلك .

وإذا كانت خطوط المصاحف ، وكثير من حروفها مختلفة ، متغايرة الصورة ، وكان الناس قد أجازوا ذلك ، وأجازوا أن يكتب كل واحد منهم بما هو عادته ، وما هو أسهل وأشهر وأولى ، من غير تأثيم ولا تناكر ، علم أنه لم يؤخذ من ذلك على الناس حد محدود مخصوص ، والسبب في ذلك : أن الخطوط إنما هي علامات ورسوم تجري مجرى الإشارات والعقود والرموز ، فكل رسم دال على الكلمة ، مفيد لوجه قراءتها تجب صحته ، أو تصويب الكاتب به على أي صورة كانت .

وبالجملة : فكل من ادّعى أنه يجب على الناس رسم مخصوص ، وجب عليه أن يقيم الحجة على دعواه ، وأنَّى له ذلك » [1] ؟!

---

(١) الإبريز للدباغ ص ٥٥ ، ومناهل العرفان للزرقاني (١/٣٧٣) .

الرد على هذا الدليل :

يرد على هذا الدليل بما ياتي :

١ - دعواهم أنه ليس هناك دليل على التوقيف ، لا من القرآن ولا من السنة والإجماع والقياس ، كل ذلك مردود بالأدلة التي سقناها لمذهب الجمهور .

٢ - قول أبي بكر : « ولأجل هذا بعينه جاز أن يكتب بالحروف الكوفية والخط الأول » لا معنى له ولا يفيد القائلين بهذا المذهب ؛ لأن الحروف الكوفية لم تخرج عن كونها مطابقة لنفس القواعد التي كتب بها المصحف ، فأين الشاهد في ذلك ؟

٣ - دعواه : « أن كل رسم دال على الكلمة مفيد لوجه قراءتها تجب صحته ، وتصويب الكاتب به على أي صورة كانت » هذه الدعوى تناقض ما يذهب إليه أصحاب هذا المذهب ، وتهدم الأساس الذي بني عليه ؛ لأن القراءة سنة متبعة ، والتوقيف فيها أمر مجمع عليه .

فالقول بأن يرسم القرآن كيفما كان ، وبأى طريقة ، قول باطل ، يخالف ماجاء عن سلف الأمة وخلفها ، بالنقل الصحيح ، والتلقي عن أهل الرواية .

جاء في إتحاف فضلاء البشر [١] :

« وقد أجمعوا على لزوم اتباع الرسم - فيما تدعو الحاجة إليه اختيارًا واضطرارًا - وورد ذلك نصًّا عن نافع ، وأبي عمرو ، وعاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وكذا أبو جعفر ، وخلف ، ورواه كذلك - نصًّا - الأهوازي وغيره عن ابن عامر ، واختاره أهل الأداء لبقية القراء ، بل رواه أئمة العراقيين نصًّا وأداء عن كل القراء » .

ثانيا : أن الخط العربي - عند ظهور الإسلام وكتابة المصاحف - كان في دور الطفولة والتكوين ، ولم يكن الكتَّاب - حينئذ - قد حذقوا الكتابة ، فكتبوا على قدر ما تيسر لهم ، أمَا وقد استقرت قواعد الكتابة وأصول الخط ،

---

(١) جـ ١ ص ٣١٩ تحقيق الدكتور شعبان إسماعيل .

فلا مانع من كتابة « المصحف » بالخط المعروف للناس اليوم ؛ تسهيلًا عليهم ، ورفعًا للحرج عنهم [1] .

مناقشة هذا الدليل :

هذا الدليل مبني على الاتجاه الذي يرى خطأ الصحابة - رضي اللّه عنهم - في كتابة القرآن الكريم ، وقد سبق الرد على ذلك ، وبينا أنهم - رضي اللّه عنهم - كانوا يكتبون بناء على قواعد صحيحة ؛ ولذلك فرقوا بين الكلمات المتشابهة ، فألحقوا الواو بكلمة « أولئك » للفرق بينها وبين « إليك » باعتبار أن المصاحف كانت خالية من النقط والشكل .

قال الآلوسي : « والظاهر أن الصحابة - رضوان الله عليهم - كانوا متقنين رسم الخط ، عارفين ما يقتضي أن يكتب ، وما يقتضي أن لا يكتب ، وما يقتضي أن يوصل ، وما يقتضي أن لا يوصل ... إلى غير ذلك ، لكن خالفوا في بعض المواضع لحكمة » [2].

وقال ابن الجزري : « إن كتابة الصحابة للمصحف مما يدل على عظيم فضلهم في علم الهجاء خاصة ، وثقوب فهمهم من تحقيق كل علم » [3] .

إن دعوى خطأ الصحابة - رضي اللّه عنهم - في كتابة المصاحف يتعارض مع ما وعد الله - تعالى - به من حفظ كتابه في قوله - جل وعلا - : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ ﴾ .

ثالثا : أن الرسم العثماني بظواهره المتقدمة المخالفة لقواعد الرسم الاصطلاحي توقع عامة المسلمين في حرج ، وتؤدي إلى التحريف في كتاب الله تعالى ، فتحاشيًا لذلك يجب كتابة المصاحف بالرسم الإملائي الحديث ، تمشيًا مع المصلحة التي تتفق مع قواعد الشريعة ومقاصدها العامة .

(١) انظر : مع القرآن الكريم ، حيدر قفة ص ١٠٣ ، رسم المصحف للدكتور عبد الحي الفرماوي ص ٢٤٤ ، مقدمة ابن خلدون ص ٢٧٢ طبعة مصطفى محمد بالقاهرة .

(٢) تاريخ القرآن وغرائب رسمه للكردى ص ١١٧ .

(٣) النشر (١٢/١) ببعض تصرف .

وهذا ما قاله الشيخ عز الدين بن عبد السلام : « لا تجوز كتابة المصحف الآن على الرسم الأول باصطلاح الأئمة ؛ لئلا يوقع في تغيير من الجهال ... » (١) .

الرد على هذا الدليل :

رد ابن الحاج في كتابه « المدخل » (٢) على هذا الدليل بقوله : « ولا يلتفت إلى اعتلال من خالف بقوله : إن العامة لا تعرف مرسوم المصحف ، ويدخل عليهم الخلل في قراءتهم في المصحف إذا كتب على المرسوم ؛ لأن من لا يعرف المرسوم من الأمة يجب عليه ألا يقرأ في المصحف إلا بعد أن يتعلم القراءة على وجهها أو يتعلم مرسوم المصحف ، فإن فعل غير ذلك فقد خالف ما اجتمعت عليه الأمة ، وحكمه معلوم في الشرع الشريف ، فالتعليل المتقدم ذكره مردود على صاحبه ؛ لمخالفته للإجماع المتقدم ، وقد تعدّت هذه المفسدة إلى خلق كثير من الناس في هذا الزمان ، فليتحفظ من ذلك في حق نفسه وحق غيره ، والله الموفق » .

وقد بينا في أدلة مذهب الجمهور الأضرار التي يمكن أن تقع نتيجة كتابة المصاحف بالرسم الإملائي ، وأنه عرضة للتغيير والإضافات في كل عصر ، وربما أدى إلى تحريف القرآن الكريم .

بالإضافة إلى أن القرءات الصحيحة تتفق مع الرسم العثماني - إما تحقيقًا وإما احتمالًا كما تقدم - ولو كتب بغير الرسم العثماني لاختل ذلك ، ومن قواعد الشريعة : درء المفاسد مقدم على جلب المصالح .

على أن جهل الجاهلين لا يعتبر مسوغًا لتغيير ما أجمعت عليه الأمة منذ عصر الصحابة - رضي اللّه عنهم - ولم يَشْكُ أحد من المسلمين من عدم معرفته بخط المصحف ، بل العكس هو الصحيح ، فإن قواعد الإملاء الحديثة تختلف من قطر إلى قطر ، بخلاف الرسم العثماني فلا يختلف من بلد إلى بلد ، بدليل أن المسلمين من غير العرب لا يستطيع البعض أن يتحدث معهم ،

---

(١) انظر : البرهان (١/٣٧٩) .

(٢) جـ ٤ ص ٨٦ ببعض تصرف .

ولا يفهم ما يقولون ، فإذا أمسك بالمصحف قرأ قراءة صحيحة ، وما ذلك إلا لأن هذا الرسم قد استقر في أذهانهم بهذا الطابع المميز .

أدلة المذهب الثالث :

سبق أن قلنا : إن أصحاب هذا المذهب يرون أن يكون هناك خطان للمصحف الشريف : أحدهما للخاصة حسب الرسم العثماني ، وأخر للعامة حسب الاصطلاح الحديث .

وأهم ما تمسك به أصحاب هذا المذهب : هو حماية القرآن الكريم من تحريف الجهال وخطئهم في تلاوته ، وفي ذلك مصلحة عامة تتفق مع قواعد الشرع ومقاصده .

وقد نص على ذلك الزركشي نقلًا عن الشيخ عز الدين بن عبد السلام فقال : « قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : لا تجوز كتابة المصحف على الرسوم الأولى باصطلاح الأئمة ؛ لئلا يوقع في تغيير الجهال ، ولكن لا ينبغي إجراء هذا على إطلاقه ؛ لئلا يؤدي إلى دروس العلم ، وشيء أحكمته القدماء لا يترك مراعاة لجهل الجاهلين ، ولن تخلو الأرض من قائم لله بالحجة » (١) وقد تقدم في الرد على الدليل الثالث لأصحاب المذهب الثاني ما يرد على هذا الدليل .

يضاف إلى ذلك : أن هذه الدعوة تفتح مجالًا للشك في القرآن الكريم ، حيث يكون هناك رسمان متمايزان ، فأيهما الصواب وأيهما الخطأ ؟!

وفي هذا من المفاسد ما فيه .

وصفوة القول :

أن رسم المصحف بالطريقة التي كتب عليها أيام الخليفة الثالث « عثمان بن عفان » رضي الله عنه – توقيفي ، ثبت ذلك بإقرار الرسول – ﷺ – لكتّاب

---

(١) البرهان (٣٧٩/١) .

الوحي الذين كانوا يكتبون ما يوحى إليه ﷺ ، ثم يقرأون عليه ما كتبوه ، وهم الذين كتبوه وجمعوه في عهد الخليفة الأول « أبي بكر الصديق » - رضي الله عنه - ثم نسخوا منه هذه المصاحف .

كما تأكد بإجماع الصحابة جميعًا على صحة هذا العمل ، وكذا التابعون من بعدهم ، والأئمة المجتهدون ، وجميع القراء إلى يومنا هذا ، حتى جعل أئمة القراءة : موافقة الرسم العثماني شرطًا من شروط قبول القراءة .

قال شيخي الشيخ عبد الفتاح القاضي :

« ... وبناء على هذا يجب على كاتب المصحف وطابعه وناشره أن يتحرى كل منهم كتابته على قواعد الرسم العثماني ، ولا يخل بشيء منها ، ولا يغير فيها شيئًا ما ، بزيادة أو نقص ، أو إثبات أو حذف ؛ حفظًا لهذا التراث الخالد ، واقتداء بالصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين وأعلام الإسلام في سائر الأعصار والأمصار ، لا فرق في ذلك بين المصاحف الكاملة ، والمصاحف الصغيرة (الأجزاء) التي يتعلم فيها الصغار ومن في حكمهم من الكبار ، ليتعرفوا على قواعد الرسم منذ طفولتهم ، ونعومة أظفارهم ، وعلى معلمي القرآن - حيث كانوا - ألا يدخروا وسعًا في تعليم أبنائهم تلك القواعد من الصغر ، حتى يشبوا وقد وقفوا عليها ، وأحاطوا بها خُبْرًا ، وأصبحت القراءة في المصحف ميسورة عليهم وسجية لهم » (١) .

---

(١) تاريخ المصحف الشريف ص ١٠٤ - ١٠٥ .

قرارات المجامع الفقهية

حول الرسم العثماني

وإذا كان العلماء السابقون قد نصوا على أن الرسم العثماني توقيفي ، ولا يجوز تغييره بحال من الأحوال ، فإن المجامع الفقهية التي تضم عددًا من العلماء المحققين المخلصين قد أصدرت قرارات واضحة وحاسمة حول هذه القضية ، وهي تمثل في العصر الحاضر إجماع علماء الأمة ، أو الأكثرية منهم على الأقل .

وسوف ننقل هنا نص هذه القرارات حتى لا يفتح مجال البحث في هذا الموضوع مرة أخرى .

١ - قرار مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف

بحث مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف في المؤتمر السادس المنعقد في الفترة من ٣٠ من المحرم ١٣٩١ هـ إلى ٥ من صفر ١٣٩١ هـ بحثًا لفضيلة الأستاذ الدكتور محمد محمد أبو شهبة - عميد كلية أصول الدين بجامعة الأزهر - فرع أسيوط ، بعنوان « رسم المصاحف العثمانية » تحدث فيه عن الكتابة عند العرب ، وفي بداية الإسلام ، وعن كتابة القرآن الكريم بين يدي النبي ﷺ ، وجمعه في عهد الخليفة الأول أبي بكر رضي الله عنه ، ونسخ المصاحف في عهد عثمان رضي اللّه عنه ، ثم تحدث عن معنى الرسم وقواعده ، ثم بين مذاهب العلماء في كون الرسم العثماني توقيفيا أو اجتهاديًّا ، وعرض لأدلة العلماء في ذلك ، وفوائد الرسم العثماني ، وشبه بعض المستشرقين حول كتابة القرآن ورسمه [(١)] .

وبعد دراسة الموضوع اتخذ المجمع القرار التالي :

١ - يوصي المؤتمر أن يحذر المسلمون ما ينشره أعداء الإسلام عن القرآن

---

(١) البحث منشور ضمن مطبوعات مجمع البحوث الإسلامية بعنوان بحوث قرآنية ص ١٤٧-١٧٢ .

الكريم ، سواء في ذلك ما يأتي في كتابة بعض المغرضين من المستشرقين ، وما يأتي في كتابة غيرهم ممن يكيدون للإسلام ، أو يصدون عن سبيله .

٢ - فيما يتعلق بالقراءات القرآنية : يقرر المؤتمر أن القراءات ليست اجتهادية ، بل هي توقيفية تعتمد على الروايات المتواترة .

٣ - يوصي المؤتمر بتشجيع مقرئي القرآن الكريم ، على ألا يقتصروا على قراءة حفص ؛ حفظًا لكل هذه القراءات الثابتة من النسيان والاندثار .

٤ - تخصيص الأزهر منحًا لدارسي القراءات في البلاد الإسلامية .

٥ - دعوة جميع البلاد الإسلامية إلى تشجيع هذه القراءات بالدرس في المعاهد المتخصصة ، وعلى أيدي الثقات من المقرئين .

٦ - يوصي المؤتمرجميع المسلمين بتعقب أي تحريف في القرآن الكريم في نصه العربي أو في ترجمة معانيه ، وأن يبلغ أمانة المؤتمر بذلك ؛ للعمل على اتخاذ ما ينبغي لوضع الأمر في نصابه .

٧ - يؤكد المؤتمر توصيته السابقة بشأن دعم إذاعة القرآن الكريم في الجمهورية العربية المتحدة ، وتقوية موجاتها ؛ لتسمع في جميع البلاد الإسلامية بوضوح ، وكذلك إنشاء برامج قرآنية تعليمية لأحكام القرآن الكريم ، كما يوصي المؤتمر إذاعات البلاد الإسلامية أن تذيع البحوث التي قدمت لدورات المؤتمر ، أو ملخصات وافية لها ؛ تعميمًا لفائدتها ، وخدمة للمستمعين في أنحاء العالم .

٨ - يوصي المؤتمر بأن يعتمد المسلمون على الرسم العثماني للمصحف الشريف ؛ حفظا له من التحريف » [١] .

---

(١) مجمع البحوث الإسلامية - تاريخه وتطوره ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م ص ٤٢٥ - ٤٢٦ .

٢ – قرار هيئة كبار العلماء

بالمملكة العربية السعودية

أصدرت هيئة كبار العلماء بالمملكة العربية السعودية القرار رقم ٧١ بتاريخ ١٣٩٩/١٠/٢١ هـ ونصه :

الحمد لله والصلاة والسلام على رسوله وآله وصحبه ... وبعد :

فإن مجلس هيئة كبار العلماء بعد اطلاعه على البحث الذي أعدته اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء في حكم كتابة القرآن بطريقة الإملاء العادية ، وإن خالف ذلك الرسم العثماني .

وبعد دراسة الموضوع ومناقشته وتداول الرأي فيه تبين للمجلس أن هناك أسبابًا تقتضي بقاء كتابة المصحف بالرسم العثماني وهي :

(١) ثبت أن كتابة المصحف بالرسم العثماني كانت في عهد عثمان رضي اللّه عنه ، وأنه أمر كتبة المصحف أن يكتبوه على رسم معين ، ووافقه الصحابة ، وتابعهم التابعون ومَن بعدهم إلى عصرنا هذا ، وثبت أن النبي ﷺ قال : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي » فالمحافظة على كتابة المصحف بهذا الرسم هو المتعين ؛ اقتداء بعثمان وعلي وسائر الصحابة وعملًا بإجماعهم .

(٢) إن العدول عن الرسم العثماني إلى الرسم الإملائي الموجود حاليًا بقصد تسهيل القراءة يفضي إلى تغيير آخر إذا تغير الاصطلاح في الكتابة ؛ لأن الرسم الإملائي نوع من الاصطلاح قابل للتغيير باصطلاح آخر ، وقد يؤدي ذلك إلى تحريف القرآن بتبديل بعض الحروف أو زيادتها أو نقصها ، فيقع الاختلاف بين المصاحف على مر السنين ، ويجد أعداء الإسلام مجالًا للطعن في القرآن الكريم ، وقد جاء الإسلام بسد ذرائع الشر ومنع أسباب الفتن .

(٣) ما يخشى من أنه إذا لم يلتزم الرسم العثماني في كتابة القرآن أن يصير كتاب الله ألعوبة بأيدي الناس ، كلما عنّت لإنسان فكرة في كتابته اقترح

تطبيقها ، فيقترح بعضهم كتابته باللاتينية أو غيرها ، وفي هذا ما فيه من الخطر ، ودرء المفاسد أولى من جلب المصالح .

وبناء على هذه الأسباب اتخذ المجلس القرار التالي :

يرى مجلس هيئة كبار العلماء أن يبقى رسم المصحف على ما كان بالرسم العثماني ، ولا ينبغي تغييره ليوافق قواعد الإملاء الحديثة ؛ محافظة على كتاب الله من التحريف ،واتباعا لما كان عليه الصحابة وأئمة السلف ، رضوان الله عليهم أجمعين .

والله الموفق . وصلى الله على نبينا محمد .

هيئة كبار العلماء

٣ - قرار المجمع الفقهي الإسلامي
التابع لرابطة العالم الإسلامي بمكة المكرمة

« الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده ، سيدنا ونبينا محمد وآله وصحبه أجمعين وبعد :

فإن مجلس المجمع الفقهي الإسلامي قد اطلع على خطاب الشيخ هاشم وهبة عبد العال من جدة الذي ذكر فيه موضوع « تغيير رسم المصحف العثماني إلى الرسم الإملائي » وبعد مناقشة هذا الموضوع من قبل المجلس واستعراض قرار هيئة كبار العلماء بالرياض رقم (٧١) بتاريخ ١٣٩٩/١٠/٢١ هـ . الصادر في هذا الشأن وما جاء فيه من ذكر الأسباب المقتضية بقاء كتابة المصحف بالرسم العثماني وهي :

١ - ثبت أن كتابة المصحف بالرسم العثماني كانت في عهد عثمان رضي اللّه عنه ، وأنه أمر كتبة المصحف أن يكتبوه على رسم معين ، ووافقه الصحابة ، وتابعهم التابعون من بعدهم إلى عصرنا هذا .

وثبت أن النبي ﷺ قال : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي » : فالمحافظة على كتابة المصحف بهذا الرسم هو المتعين ؛ اقتداء بعثمان رضوان الله عليه وعليّ وسائر الصحابة ، وعملًا بإجماعهم .

٢ - إن العدول عن الرسم العثماني إلى الرسم الإملائي الموجود حاليًا بقصد تسهيل القراءة يفضي إلى تغيير آخر ، إذا تغير الاصطلاح في الكتابة ؛ لأن الرسم الإملائي نوع من الإصطلاح قابل للتغيير باصطلاح آخر ؛ وقد يؤدي ذلك إلى تحريف القرآن بتبديل بعض الحروف أو زيادتها أو نقصها ، فيقع الاختلاف بين المصاحف على مر السنين ، ويجد أعداء الإسلام مجالًا للطعن في القرآن الكريم .

وقد جاء الإسلام بسد ذرائع الشر ومنع أسباب الفتن .

٣ - ما يخشى من أنه إذا لم يلتزم الرسم العثماني في كتابة القرآن أن يصير

كتاب الله ألعوبة بأيدى الناس ، كلما عنّت لإنسان فكرة في كتابته اقترح تطبيقها ، فيقترح بعضهم كتابته باللاتينية أو غيرها ، وفي هذا ما فيه من الخطر ، ودرء المفاسد أولى من جلب المصالح .

وبعد اطلاع مجلس المجمع الفقهي الإسلامي على ذلك كله ، قرر بالإجماع تأييد ما جاء في قرار مجلس هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السعودية ، من عدم جواز تغيير رسم المصحف العثماني ، ووجوب بقاء رسم المصحف العثماني على ما هو عليه ؛ ليكون حجة خالدة على عدم تسرب أي تغيير أو تحريف في النص القرآني ، واتباعًا لما كان عليه الصحابة وأئمة السلف رضوان اللّه عليهم أجمعين .

أما الحاجة إلى تعليم القرآن وتسهيل قراءته على الناشئة التي اعتادت الرسم الإملائي الدارج ، فإنها تتحقق عن طريق تلقين المعلمين ؛ إذ لا يستغني تعليم القرآن في جميع الأحوال عن معلم ، فهو يتولى تعليم الناشئين قراءة الكلمات التي يختلف رسمها في المصحف العثماني عن رسمها في قواعد الإملاء الدارجة ، ولا سيما إذا لوحظ أن تلك الكلمات عددها قليل ، وتكرار ورودها في القرآن كثير ، ككلمة (الصلاة) و (السموات) ونحوهما ، فمتى تعلم الناشئ الكلمة بالرسم العثماني سهل عليه قراءتها كلما تكررت في المصحف ، كما يجري مثل ذلك تمامًا في رسم كلمة (هذا) و (ذلك) في قواعد الإملاء الدارجة .

والله ولي التوفيق ، وصلى اللّه على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا » [1] .

---

(١) مجلة المجمع الفقهي الإسلامي – العدد الرابع – السنة الثانية ١٤١٠ هـ – ١٩٨٩ ص ٤٨٥-٤٨٦ .

الضبط

مفهومه – أسبابه

مفهومه :

الضبط لغة : بلوغ الغاية في حفظ الشيء – يقال : ضبط الكتاب ، إذا أحكم حفظه بما يزيل عنه الإشكال .

واصطلاحًا : علامات مخصوصة تلحق الحرف للدلالة على حركة مخصوصة أو سكون أو مد أو تنوين أو شد أو نحو ذلك .

ويرادفه الشكل ، يقال : شكل الكتاب ، إذا أعجمه ، أي : قيده بما يزيل عنه الإشكال والالتباس (١) .

وأما النقط : فهو مأخوذ من نقط الحرف ينقطه نقطًا ، والاسم النقطة ، والجمع النقط ، ونقط المصاحف تنقيطًا فهو نقاط (٢) .

والنقط قسمان :

أحدهما : نقط الإعراب ، وهو العلامات الدالة على ما يعرض للحرف من حركة أو شد أو مد أو سكون أو تنوين ، وهو بذلك يكون مرادفًا لمعنى الضبط والشكل .

وثانيهما : نقط الإعجام ، وهو الذي يدل على ذوات الحروف ويميز بينها .

أسبابه :

من المعلوم أن المصاحف في بداية كتابتها كانت غير منقوطة ولا مشكولة ، وكان الناس لا يجدون مشقة في قراءتها والتفريق بين الكلمات وإن تشابهت الحروف ؛ بسبب فطرتهم العربية السليمة ، وتلقيهم للقرآن الكريم مشافهة من

---

(١) المعجم الوسيط – مجمع اللغة العربية (٤٩١/١) ط . الدوحة .

(٢) لسان العرب (٢٩٤/٩) مادة « نقط » .

رسول الله ﷺ ، ومن الصحابة الذين تلقوا عنه ﷺ .

فلما اتسعت بلاد المسلمين ، وكثر الأعاجم الداخلون في الإسلام ، بدأ اللحن يتطرق إلى ألسنة الناس ، وظهر ذلك في قراءة بعضهم للقرآن الكريم ، فاقتضى الأمر وضع علامات تساعد على النطق السليم لكلمات القرآن دون المساس بالرسم العثماني .

روى أبو عمرو الداني (ت ٤٤٤ هـ) عن محمد بن القاسم الأنباري قال : حدثني أبي قال : حدثنا أبو عكرمة قال : قال العتبي : « كتب معاوية – رضي الله عنه – إلى زياد ، يطلب عبيد الله ابنه ، فلما قدم عليه كلّمه ، فوجده يلحن ، فرده إلى زياد ، وكتب إليه كتابًا يلومه فيه ، ويقول : أمثلُ عبيد الله يُضيَّع ؟ فبعث زياد إلى أبي الأسود الدؤلي (ت ٦٩ هـ) فقال : يا أبا الأسود ، إن هذه الحمراء (أي : الأعاجم) قد كثرت ، وأفسدت من ألسن العرب ، فلو وضعت شيئًا يُصلح به الناس كلامهم ، ويعربون به كتاب الله تعالى ؟

فأبى ذلك أبو الأسود ، وكره إجابة زياد إلى ما سأل .

فوجّه زياد رجلًا فقال له : اقعد في طريق أبي الأسود ، فإذا مرّ بك فاقرأ شيئا من القرآن ، وتعمّد اللحن فيه ، ففعل ذلك ، فلما مرّ به أبو الأسود رفع الرجل صوته فقال : (... أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولِهِ) [١] .

فاستعظم ذلك أبو الأسود ، وقال : عزّ وجه الله أن يبرأ من رسوله . ثم رجع من فوره إلى زياد ، فقال : يا هذا ، قد أجبتك إلى ما سألت ورأيت أن أبدأ بإعراب القرآن ، فابعث إليّ ثلاثين رجلًا ، فأحضرهم زياد ، فاختار منهم أبو الأسود عشرة ، ثم لم يزل يختار منهم ؛ حتى اختار رجلًا من عبد القيس ، فقال : خذ المصحف وصبْغًا يخالف لون المداد [٢] ، فإذا فتحت شفتيَّ فانقط

---

(١) الآية الثالثة من سورة التوبة وهي ﴿ وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله .. ﴾ برفع « ورسوله » ومعناه : أن الله بريء من المشركين ورسولُه كذلك بريء منهم ، والرجل قرأها بجر « ورسوله » ليلفت نظر أبي الأسود الدؤلي إلى خطورة اللحن في القرآن الكريم ، ويكون معناها : أن الله بريئ من المشركين ومن رسوله ، وهو خطأ وغير مراد .

(٢) أي : لونا يخالف لون المصحف .

واحدة فوق الحرف ، وإذا ضممتهما فاجعل النقطة إلى جانب الحرف ، وإذا كسرتهما فاجعل النقطة في أسفله ، فإذا أتبعت شيئًا من هذه الحركات غنة فانقط نقطتين [١] .

فابتدأ بالمصحف حتى أتى على آخره [٢] .

وظل ما فعله أبو الأسود هكذا يتلقاه العلماء ، حتى جاء عصر الدولة العباسية ، وظهر العالم الجليل : الخليل بن أحمد الفراهيدي البصري المتوفى سنة (١٧٠هـ) فأخذ نقط أبي الأسود وأدخل عليه بعض التحسينات ، فجعل علامة الفتح ألفًا صغيرة مبطوحة ؛ لأن الفتحة إذا أشبعت تولد منها ألف ، وجعل علامة الضمة واوًا صغيرة ، وعلامة الكسرة ياء صغيرة ، وجعل علامة للتشديد هي رأس شين ، وعلامة للسكون هي رأس خاء ، وأخرى للهمز ، وعلامة للاختلاس والإشمام وهكذا [٣] .

نقط الإعجام :

تقدم أن نقط الإعجام هو الذي يدل على ذوات الحروف ويميز بينها .

ونقط الإعراب هو المرادف للشكل ، وهو الذي وضعه أبو الأسود - كما تقدم .

واستمر الأمر على ما فعله أبو الأسود ، حتى كانت خلافة عبد الملك بن مروان (ت بعد ١٣٣ هـ) وتفشى اللحن وانتشر على ألسنة كثير من الناس ، فأمر عبد الملك بن مروان الحجاج بن يوسف الثقفي (ت٩٥هـ) واليه على العراق أن يعمل جاهدًا على إبعاد أسباب اللحن والتحريف عن القرآن [٤] .

---

(١) يريد بالغنة : التنوين .

(٢) المحكم لأبي عمرو الداني ص ٣-٤ . والذي تجدر الإشارة إليه هنا أن أبا الاسود الدؤلي كان رجلًا ضريرًا ؛ ولذلك طلب من زياد أن يختار له عددًا من العلماء يقومون بتنفيذ هذا العمل .

(٣) انظر : الإتقان للسيوطي (١٦٢/٤) .

(٤) ولعل السبب في اختيار الحجاج لهذه المهمة : هو أن العراق يومئذ كانت موطن كثير من العلماء .

فندب الحجاج لهذه المهمة عالمين من أبرز علماء اللغة بالعراق وهما : يحيى ابن يعمر (ت ق ٩٠ هـ) ونصر بن عاصم (ت٩٠هـ) ؛ لما لهما من يد طولى في فهم أسرار العربية وإتقان فنون القراءات ، فقاما بنقط الحروف المتشابهة في الرسم ؛ للتمييز بينها ، وكتبت هذه النقط بمداد لونه لون المداد الذي كتب به المصحف ؛ حتى يكون مخالفًا لنقط أبي الأسود الدؤلي ، وكان لا يزال على حاله ، إلى أن غيره الخليل بن أحمد - فيما بعد - كما تقدم في نقط الإعراب [1] .

وبهذا يتبين أن نقط الإعراب الذي بدأه أبو الأسود الدؤلي كان متقدمًا على نقط الإعجام ، وأن التحسينات التي أدخلها الخليل بن أحمد على نقط الإعراب كانت متأخرة عنهما .

تقسيم المصحف :

قام المتأخرون بوضع أرقام الآيات ، وتقسيم المصحف إلى أجزاء ؛ حفزًا للهمم ، وتنشيطًا لحفظة القرآن الكريم والمتعبدين به ، خاصة في شهر رمضان ، فالكثيرون من المسلمين يختمونه في صلاة التراويح .

روى الترمذي بسنده عن عبد اللّه بن عمرو - رضي اللّه عنهما - قال : قلت : يا رسول اللّه ، في كم أقرأ القرآن ؟ قال : « اختمه في شهر » قلت : إني أطيق أفضل من ذلك . قال : « اختمه في عشرين » . قلت إني أطيق أفضل من ذلك . قال : « اختمه في خمسة عشر » . قلت : إني أطيق أفضل من ذلك . قال : « اختمه في عشر » . قلت : إني أطيق أفضل من ذلك . قال : « اختمه في خمس » قلت : إني أطيق أفضل من ذلك . قال : فما رخص لي . قال الترمذي : حديث حسن صحيح [2] .

فتحقيقًا لهذا الغرض قام بعض العلماء بتقسيم المصحف إلى ثلاثين قسمًا ، كل قسم منها يسمى جزءًا ، والجزء ثمانية أرباع ، ثم قسموا الجزء إلى حزبين ، كل حزب أربعة أرباع ، وكل ربع عشرين .

---

(١) انظر : المحكم ص ٨٧ .

(٢) سنن الترمذي (٢٦٥/٤) ط . المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .

وعلى هذا التقسيم جرى عمل المشارقة .

أما المغاربة : فلهم تقسيم آخر يختلف عن التقسيم السابق باجتهاد منهم ولأغراض أخرى .

وبجانب ذلك قام فريق من العلماء بوضع علامات للوقف والوصل ، إعانة للقارئ على فهم آيات القرآن الكريم وتدبر معانيه ، فالوقف على ما تم معناه ، ووصل ما لم يتم معناه له أثر كبير في الفهم والتدبر .

كما وضعت علامات جانبية للدلالة على الكلمات التي يسجد عندها القارئ والسامع ، مع وضع خط أفقي فوق الكلمة التي هي موضع السجود .

وقد اختلف العلماء في أول من قام بهذا العمل ، من تقسيم المصحف وتوابعه :

فقيل : إن الذي أمر به هو : المأمون العباسي المتوفى سنة ٢١٨ هـ .

وقيل : إن الذي أمر به هو : الحجاج بن يوسف الثقفي - أيضًا - باجتهاد من العلماء في هذا التقسيم ؛ ولذلك نجد ابتداء الربع أو الحزب في وسط بعض القصص ، أو الأحكام المتعلق بعضها ببعض ، مثل قوله تعالى : ﴿ وَٱلْمُحْصَنَٰتُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ ﴾ بسورة النساء ، فإن هذه الآية متممة للمحرمات من النساء في قوله تعالى - قبلها - : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَٰتُكُمْ ... ﴾ . ومعناه : أن الله تعالى حرم التزوج بالمحصنة ، وهي المتزوجة - في هذا المقام - وهذا هو الدليل على أن المرأة لا تتزوج بأكثر من واحد في وقت واحد .

وقد يسرت الطباعة الحديثة نشر ما لا يحصى من المصاحف ، بعد أن كانت تنسخ بخط اليد .

وكان أول مصحف يطبع هو المصحف الذي أشرف على طبعه « هنكلمان » في مدينة هامبورج بألمانيا سنة ١١٠٦هـ - ١٦٩٤ م تقريبًا ، وتوجد منه نسخة في دار الكتب المصرية تحت رقم (١٧٦ مصاحف)ونسخة أخرى في مكتبة جامعة القاهرة [1] .

---

(١) انظر : مناهل العرفان (٤٠٣/١) ، مباحث في علوم القرآن صبحي الصالح (ص٩٩) ، رسم المصحف غانم قدورى ص ٦٠١ - ٦٠٢ .

وتوالت طباعة المصاحف منذ ذلك التاريخ ،ودخلت البلاد الإسلامية ، فظهرت المصاحف المطبوعة في دار الخلافة العثمانية ومصر والهند وغيرها من البلاد الإسلامية .

وقد اشتهر بمصر في أوائل القرن الرابع عشر الهجرى مصحف كتبه رضوان ابن محمد الشهير بالمخللاتي ، صاحب كتاب « إرشاد القراء والكاتبين إلى معرفة رسم الكتاب المبين » طبع هذا المصحف سنة (١٣٠٨هـ - ١٨٩٠ م) والتزم كاتبه بخصائص الرسم العثماني والضبط الذي أشرنا إليه من قبل .

وفي سنة ١٣٣٧ هـ شكلت لجنة من قبل مشيخة الأزهر للإشراف على طبع المصحف الشريف على ما يوافق رواية حفص بن سليمان بن المغيرة الأسدي الكوفي لقراءة عاصم بن أبي النجود الكوفي التابعي ، عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن حبيب السلمي ، عن عثمان بن عفان ، وعلي بن أبي طالب ، وزيد ابن ثابت ، وأبيّ بن كعب ، عن النبي ﷺ .

وكان هذا المصحف قد كتبه الشيخ محمد علي الحسيني الشهير بالحداد بخطه .

وكانت هذه اللجنة مكونة منه ومن الأساتذة : حفني ناصف ، ومصطفى عناني ، وأحمد الإسكندري - رحمهم الله تعالى [1] : وظهرت أول طبعة لهذا المصحف سنة (١٣٤٢ هـ - ١٩٢٣ م) والمصاحف التي أشرنا إليها كانت مضبوطة على القواعد التي وضعها الخليل بن أحمد وأتباعه من المشارقة .

وبجانب ذلك كانت هناك مصاحف أخرى في بلاد المغرب العربي ، تختلف في طريقة الضبط - نوعًا ما - مثل : جعل علامة الهمزة المحققة نقطة صفراء ، والمسهلة نقطة حمراء ، وعلامة الحرف الزائد دائرة حمراء فوقه وهكذا .

وتوالت - بعد ذلك - لجان الإشراف على طباعة المصحف الشريف في

---

(١) مباحث في علوم القرآن لصبحي الصالح ص ٩٩ ، والصفحة « س » من التعريف بالمصحف المذكور، ورسم المصحف لقدوري ص ٦٠٤ .

سائر البلاد الإسلامية .

وكانت في مصر تسند رئاسة هذه اللجنة إلى شيخ عموم القراء ، واستمر ذلك حتى عهد الشيخ على محمد الضباع المتوفى سنة (١٣٧٦هـ - ١٩٥٦م) ثم أسندت إلى مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف ، وقد شرفت بالعمل بها مدة طويلة تحت رئاسة شيخنا الشيخ عبد الفتاح عبد الغني القاضي - رحمه الله تعالى - المتوفى سنه (١٤٠٣ هـ) .

وقد اصطلحت هذه اللجنة على العلامات الدالة على الضبط واصطلاحاته في صورته الأخيرة ووضعت في آخر كل مصحف ليرجع إليها . وقد ألحقتها بآخر هذا البحث لتكون دليلًا لكل من يقرأ القرآن الكريم .

قواعد الضبط

في صورتها الأخيرة

لما كانت رواية « حفص » هي الأكثر انتشارًا في البلاد الإسلامية ؛ فقد وضع في آخر المصحف تعريف بسند هذه الرواية وقواعد الضبط .

وها نحن ننقلها هنا لتكون دليلًا للقارئ على كيفية التلاوة الصحيحة .

كُتِب هذا المصحف وضُبط على ما يوافق روايةَ حفص بن سليمان بن المغيرة الأَسَديّ الكُوفيّ لقراءة عاصم بن أبي النَّجود الكوفيّ التابعيّ عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن حَبيب السُّلميّ عن عثمانَ بن عفَّان وعليّ بن أبي طالب وزيد بن ثابت وأُبَيّ بن كَعْب عن النبيِّ ﷺ .

وأُخِذَ هجاؤه مما رواه علماء الرسم عن المصاحف التي بعث بها الخليفة الراشد عثمان بن عفَّان – رضي الله عنه – إلى البصرة والكوفة والشام ومكة ، والمصحف الذي جعله لأهل المدينة ، والمصحف الذي اختص به نفسه ، وعن المصاحف المنتسخة منها . وقد روعى في ذلك ما نقله الشيخان أبو عمرو الداني وأبو داود سليمان بن نجاح مع ترجيح الثاني عند الاختلاف .

هذا وكل حرف من حروف هذا المصحف موافق لنظيره في المصاحف العثمانية الستة السابق ذكرها .

وأُخِذَت طريقةُ ضبطه مما قرره علماءِ الضبط على حسب ما ورد في كتاب « الطراز على ضبط الخراز » للإمام التّنَسَيّ مع الأخذ بعلامات الخليل بن أحمد وأتباعه من المشارقة ، بدلًا من علامات الأندلسيّين والمغاربة .

واتُّبِعتْ في عد آياته طريقة الكوفيين عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن حبيب السُّلمِيّ عن علي بن أبي طالب – رضي الله عنه – على حسب ما ورد في كتاب « ناظمة الزُّهر » للإمام الشاطبّى ، وغيرها من الكتب المدوّنة في علم الفواصل ، وآي القرءان على طريقتهم ٦٢٣٦ آية .

وأُخِذَ بيانُ أوائل أجزائه الثلاثين وأحزابه الستين وأرباعها من كتاب « غيث النفع » للعلامة السَّفَاقُسِيِّ . و « ناظمة الزهر » للإمام الشاطبيِّ وشرحها . و« تحقيق البيان » للشيخ محمد المتولي ، و « إرشاد القراء والكاتبين » لأبي عبيد رضوان المخلِّلاتي .

وأُخِذَ بيانُ مكّيّه ومدنيّه في الجدول الملحق بآخر المصحف ، من « كتاب أبي القاسم عمر بن محمد بن عبد الكافي » و « كتب القراءات والتفسير » على خلاف في بعضها .

وأخِذَ بيان وقوفه وعلاماتها مما قررته اللجنة في جلساتها التي عقدتها لتحديد هذه الوقوف على حسب ما اقتضته المعاني التي ظهرت لها مسترشدة في ذلك بأقوال الأئمة من المفسرين وعلماء الوقف والابتداء .

وأُخِذَ بيان السجدات ومواضعها من كتب الفقه والحديث على خلاف في خمس منها لم نشر إليه في هامش المصحف وهي السجدة الثانية بسورةِ الحج والسجدات الواردة في السور الآتية : ص والنجم والانشقاق والعلق .

وأخِذَ بيانُ مواضع السكتات عند حفص من « الشاطبية » وشراحها وتعرف كيفيتها بالتلقي من أفواه المشايخ .

(اصطلاحات الضبط)

وَضع الصِّفر المستدير (٥) فوق حرفِ عِلَّة يدل على زيادة ذلك الحرف فلا يُنْطقُ به في الوصل ولا في الوقف ، نحو : ﴿ يَتْلُوا۟ صُحُفًا ﴾ ﴿ أُو۟لَٰٓئِكَ ﴾ ﴿ مِن نَّبَإِي۟ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ ﴿ بَنَيْنَٰهَا بِأَيْي۟دٍ ﴾ .

ووضْع الصِّفر المستطيل القائم (٠) فوق ألفٍ بعدها متحرّك يدلُّ على زيادتها وصلا لا وقفًا ، نحو : ﴿ أَنَا۠ خَيْرٌ مِّنْهُ ﴾ ﴿ لَّٰكِنَّا۠ هُوَ ٱللَّهُ رَبِّى ﴾ . وأهملت الألف التي بعدها ساكن ، نحو : ﴿ أَنَا ٱلنَّذِيرُ ﴾ . من وضع الصفر المستطيل فوقها وإن كان حكمها مثل التي بعدها متحرك في أنها تسقط وصلًا وتثبت وقفًا ؛ لعدم توهم ثبوتها وصلًا .

ووضع رأس خاء صغيرة (بدون نقطة) (ح) فوق أي حرف يدُلُّ على سكون ذلك الحرف وعلى أنه مُظْهَر بحيث يقْرَعه اللسانُ ، نحو : ﴿ مِنْ

﴿ خَيْرٍ ﴾ ﴿ وَيَنْـَٔوْنَ عَنْهُ ﴾ ﴿ قَدْ سَمِعَ ﴾ ﴿ أَوَعَظْتَ ﴾ ﴿ وَخُضْتُمْ ﴾ .

وتعرية الحرف من علامة السكون مع تشديد الحرفِ التالي يدُلُّ على إدغام الأوَّل في الثاني إدغامًا كاملًا ، نحو : ﴿ أُجِيبَت دَّعْوَتُكُمَا ﴾ ﴿ يَلْهَث ذَّٰلِكَ ﴾ ﴿ وَقَالَت طَّآئِفَةٌ ﴾ ﴿ وَمَن يُكْرِههُّنَّ ﴾ وكذا قوله تعالى ﴿ أَلَمْ نَخْلُقكُّم ﴾ على أرجح الوجهين فيه .

وتعريته مع عدم تشديد التالي يدُلُّ على إدغام الأول في الثاني إدغامًا ناقصًا نحو مَن يَقولُ ﴿ مِن وَالٍ ﴾ ﴿ فَرَّطتُمْ ﴾ ﴿ بَسَطتَ ﴾ . أو إخفائه عنده فلا هو مظهر حتى يقرعه اللسان ، ولا هو مُدْغَم حتى يقلب من جنس تاليه نحو : ﴿ مِن تَحْتِهَا ﴾ ﴿ مِن ثَمَرَةٍ ﴾ ﴿ إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ ﴾ .

ووضعُ ميم صغيرة (م) بدَلَ الحركة الثانية من المنوَّن أو فوقَ النون الساكنة بدَلَ السكون مع عدم تشديد الباء التالية يدُلُّ على قلب التنوين أو النون ميمًا ، نحو : ﴿ عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ﴾ ﴿ جَزَآءًۢ بِمَا كَانُواْ ﴾ ﴿ مُّنۢبَثًّا ﴾ .

وتركيب الحركتين : (ضمتين أو فتحتين أو كسرتين) هكذا : ـٌ ـً ـٍ يدُلُّ على إظهار التنوين ، نحو : ﴿ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ ﴿ وَلَا شَرَابًا ۝٢٤ إِلَّا ﴾ ﴿ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ .

وتتابُعُهما هكذا ـٌ ـً ـٍ مع تشديد التالي يدُلُّ على الإدغام الكامل نحو : ﴿ خُشُبٌ مُّسَنَّدَةٌ ﴾ ﴿ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾ ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ﴾ .

وتتابُعُهما مع عدم التشديد يدُلُّ على الإدغام الناقص نحو : ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ﴾ ﴿ رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴾ أو الإخفاء ، نحو : ﴿ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴾ ﴿ سِرَاعًا ذَٰلِكَ ﴾ ﴿ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ۝١٥ كِرَامٍ ﴾ فتركيب الحركتين بمنزلة وضع السكون على الحرف . وتتابعهما بمنزلة تَعْريته عنه .

والحروفُ الصغيرة تدل على أعيان الحروف المتروكة في المصاحف العُثْمانية مع وجوب النطق بها ، نحو : ﴿ ذَٰلِكَ ٱلْكِتَٰبُ ﴾ ﴿ يَلْوُۥنَ أَلْسِنَتَهُم ﴾ ﴿ إِنَّ وَلِـِّۧيَ ٱللَّهُ ﴾ ﴿ إِۦلَٰفِهِمْ رِحْلَةَ ٱلشِّتَآءِ ﴾ ﴿ وَكَذَٰلِكَ نُۨجِي ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

وكان علماء الضبط يلحقون هذه الأحرف حمراء بقدر حروف الكتابة الأصلية ، ولكن تعَسَّر ذلك في المطابع ، فاكتفى بتصغيرها في الدلالة على المقصود .

وإذ كان الحرف المتروك له بدلٌ في الكتابة الأصلية عُوِّل في النطق على الحرف المُلْحَق لا على البدل ، نحو : ﴿ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾ ، ﴿ ٱلرِّبَوٰاْ ﴾ ، ﴿ ٱلتَّوْرَىٰةَ ﴾ ونحو : ﴿ وَٱللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُۜطُ ﴾ ، ﴿ فِى ٱلْخَلْقِ بَصْۜطَةً ﴾ . فإن وضعت السين تحت الصاد دلَّ على أن النُّطق بالصاد أشهر وذلك في لفظ : ﴿ ٱلْمُصَۣيْطِرُونَ ﴾ .

ووضع هذه العلامة (~) فوق الحرف يدل على لزوم مدّه مدًّا زائدًا على المدّ الأصلي الطبيعي ، نحو : ﴿ الٓمٓ ﴾ ، ﴿ ٱلطَّآمَّةُ ﴾ ، ﴿ قُرُوٓءٍ ﴾ ، ﴿ سِيٓءَ بِهِمْ ﴾ ، ﴿ شُفَعَٰٓؤُاْ ﴾ ﴿ تَأْوِيلَهُۥٓ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾ ، ﴿ لَا يَسْتَحْىِۦٓ أَن يَضْرِبَ ﴾ ، ﴿ بِمَآ أُنزِلَ ﴾ على تفصيل يعلم من فنّ التجويد . ولا تستعمل هذه العلامة للدلة على ألف محذوفة بعد ألف مكتوبة مثل آمنوا كما وُضع غلطًا في كثير من المصاحف بل تكتب ءامنوا بهمزة وألف بعدها .

والدائرة المحلاة التي في جوفها رقم تدل بهيئتها على انتهاء الآية ، وبرقمها على عدد تلك الآية في السورة ، نحو : ﴿ إِنَّآ أَعْطَيْنَٰكَ ٱلْكَوْثَرَ ۝١ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنْحَرْ ۝٢ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ ٱلْأَبْتَرُ ﴾ ولا يجوز وضعها قبل الآية ألبتة فلذلك لا توجد في أوائل السُّوَر ؛ وتُوجد دائمًا في أواخرها .

وتدل هذه العلامة (۞) على بداية الأجزاء والأحزاب وأنصافها وأرباعها .

ووضع خطٍّ أُفقيٍّ فوق كلمة يدل على مُوجب السَّجدة .

ووضع هذه العلامة (۩) بعد كلمة يدل على موضع السجدة نحو :

﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ مِن دَآبَّةٍ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝٤٩ يَخَافُونَ رَبَّهُم مِّن فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۩ ﴾ .

ووضع النقطة الخالية الوسط المُعَيَّنة الشكل (۬) تحت الراء في قوله تعالى : ﴿ بِسْمِ ٱللَّهِ مَجْر۪ىٰهَا ﴾ . يدل على إمالة الفتحة إلى الكسرة ، وإمالة الألف إلى الياء . وكان النُّقَّاط يضعونها دائرة حمراء فلما تعسر ذلك في المطابع عُدِل إلى الشكل المُعَيَّن .

ووضعُ النقطة المذكورة فوق آخر الميم قُبَيْل النون المشدّدة من قوله تعالى : ﴿ مَا لَكَ لَا تَأْمَ۫نَّا عَلَىٰ يُوسُفَ ﴾ . يدل على الإشمام (وهو ضم الشفتين) كمن يريد النطق بضمة إشارة إلى أن الحركة المحذوفة ضمة (من غير أن يظهر لذلك أثر في النطق) .

ووضع نقطة مدوّرة مسدودة الوسط (•) فوق الهمزة الثانية من قوله تعالى : ﴿ ءَا۬عۡجَمِيّٞ وَعَرَبِيّٞۗ ﴾ . يدل على تسهيلها بينَ بينَ ، أي بين الهمزة والألف .

ووضع حرف السين فوق الحرف الأخير في بعض الكلمات يدل على السكت على ذلك الحرف في حال وصله بما بعده سكتة يسيرة من غير تنفس .

وورد عن حفص عن عاصم السكت بلا خلاف من طريق الشاطبية على ألف ﴿ عِوَجَاۜ ﴾ بسورة الكهف ، وألف ﴿ مَّرۡقَدِنَاۜۗ ﴾ بسورة يسٓ ، ونون ﴿ مَنۡۜ رَاقٖ ﴾ بسورة القيامة ، ولام ﴿ بَلۡۜ رَانَ ﴾ بسورة المطففين .

ويجوز في هاء ﴿ مَالِيَهۡۜ ﴾ بسورة الحاقة وجهان :

أحدهما : إظهارها مع السكت ، وثانيهما : إدغامها في الهاء التي بعدها في لفظ ﴿ هَلَكَ ﴾ .

وقد ضبط هذا الموضع على وجه الإظهار مع السكت ؛ لأنه هو الأرجح ، وذلك بوضع علامة السكون على الهاء الأولى ، مع تجريد الهاء الثانية من علامة التشديد للدلالة على الإظهار ، ووضع حرف السين على هاء ﴿ مَالِيَهۡۜ ﴾ للدلالة على السكت عليها سكتة يسيرة بدون تنفس ؛ لأن الإظهار لا يتحقق وصلًا إلا بالسكت .

وإلحاق واو صغيرة بعد هاء ضمير المفرد الغائب إذا كانت مضمومة يدل على صلة هذه الهاء بواو لفظية في حال الوصل . وإلحاق ياء صغيرة مردودة إلى خلف بعد هاء الضمير المذكور إذا كانت مكسورة يدل على صلتها بياء لفظية في حال الوصل أيضًا .

وتكون هذه الصلة بنوعيها من قبيل المد الطبيعي إذا لم يكن بعدها همز ، فتمد بمقدار حركتين : نحو قوله تعالى ﴿ إِنَّ رَبَّهُۥ كَانَ بِهِۦ بَصِيرٗا ﴾ .

وتكون من قبيل المد المنفصل إذا كان بعدها همز ، فتوضع عليها علامة المد ، وتمد بمقدار أربع حركات أو خمس نحو قوله تعالى : ﴿ وَأَمۡرُهُۥٓ إِلَى ٱللَّهِۖ ﴾ ، وقوله جل وعلا :

﴿ وَٱلَّذِينَ يَصِلُونَ مَآ أَمَرَ ٱللَّهُ بِهِۦٓ أَن يُوصَلَ ﴾ .

والقاعدة أن حفصًا عن عاصم يصل كل هاء ضمير للمفرد الغائب بواو لفظية إذا كانت مضمومة ، وياء لفظية إذا كانت مكسورة بشرط أن يتحرك ما قبل هذه الهاء وما بعدها ، وقد استثنى من ذلك ما يأتي :

(١) – الهاء من لفظ ﴿ يَرْضَهُ ﴾ في سورة الزمر . فإن حفصًا ضمها بدون صلة .

(٢) – الهاء من لفظ ﴿ أَرْجِهْ ﴾ في سورتي الأعراف والشعراء فإنه سكنها .

(٣) – الهاء من لفظ ﴿ فَأَلْقِهْ ﴾ في سورة النمل ، فإنه سكنها أيضًا .

وإذا سكن ما قبل هاء الضمير المذكورة ، وتحرك ما بعدها فإنه لا يصلها إلا في لفظ ﴿ فِيهِۦ ﴾ في قوله تعالى :

﴿ وَيَخْلُدْ فِيهِۦ مُهَانًا ﴾ في سورة الفرقان .

أما إذا سكن ما بعد هذه الهاء سواء أكان ماقبلها متحركًا أم ساكنًا فإن الهاء لا توصل مطلقًا ؛ لئلا يجتمع ساكنان .

نحو قوله تعالى : ﴿ لَهُ ٱلْمُلْكُ ﴾ ، ﴿ وَءَاتَيْنَٰهُ ٱلْإِنجِيلَ ﴾ ، ﴿ فَأَنزَلْنَا بِهِ ٱلْمَآءَ ﴾ ، ﴿ وَإِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ ﴾ .

تنبيهات :

(١) – في سورة الروم ورد لفظ ﴿ ضَعْفٍ ﴾ مجرورًا في موضعين ومنصوبًا في موضع واحد .

وذلك في قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنۢ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنۢ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ﴾ .

ويجوز لحفص في هذه المواضع الثلاثة وجهان : أحدهما : فتح الضاد ، وثانيهما : ضمها .

والوجهان مقروء بهما ، والفتح مقدم في الأداء .

(٢) – في لفظ ﴿ ءَاتَىٰنِۦَ ﴾ في سورة النمل وجهان لحفص وقفًا .

أحدهما إثبات الياء ساكنة ، وثانيهما : حذفها ، مع الوقف على النون .

أما في حال الوصل فتثبت الياء مفتوحة .

(٣) - وفي لفظ ﴿ سَلَٰسِلَاْ ﴾ في سورة الإنسان وجهان أيضًا وقفًا .

أحدهما : إثبات الألف الأخيرة ، وثانيهما : حذفها ، مع الوقف على اللام ساكنة .

أما في حال الوصل فتحذف الألف .

وهذه الأوجه التي تقدمت لحفص عن عاصم ذكرها الإمام الشاطبي في نظمه المسمى « حرز الأماني ووجه التهاني » .

هذا ، والمواضع التي تختلف فيها الطرق ضُبطت لحفصٍ بما يوافق طريق النظم المذكور .

(علامات الوقف)

« مـ » علامة الوقف اللازم ، نحو : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ ٱلَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَٱلْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ ٱللَّهُ ﴾ .

« لا » علامةُ الوقف الممنوع ، نحو : ﴿ ٱلَّذِينَ تَتَوَفَّىٰهُمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَٰمٌ عَلَيْكُمُ ٱدْخُلُواْ ٱلْجَنَّةَ ﴾ .

« ج » علامة الوقف الجائز جوازًا مستوي الطَّرفين ، نحو : ﴿ نَّحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِٱلْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ ءَامَنُواْ بِرَبِّهِمْ ﴾ .

« صلى » علامة الوقف الجائز مع كون الوصل أوْلَى ، نحو : ﴿ وَإِن يَمْسَسْكَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُۥٓ إِلَّا هُوَ وَإِن يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴾ .

« قلى » علامة الوقف الجائز مع كون الوقف أوْلَى ، نحو : ﴿ قُل رَّبِّىٓ أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِم مَّا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ ﴾ .

« ∴ ∴ » علامة تعانُق الوقف بحيث إذا وُقِف على أحد الموضعين لا يصح الوقف على الآخر ، نحو : ﴿ ذَٰلِكَ ٱلْكِتَٰبُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ .

خاتمة المطاف

نستطيع في ختام هذا البحث أن نصل إلى هذه النتائج :

أولًا : أن الله تعالى قد أحاط كتابه (القرآن الكريم) بالعناية والرعاية والحفظ وهيّأ الأمة كلها لأن تتحمل مسئولية الحفاظ على هذا الكتاب العزيز باعتباره منهاج حياتها - بالإضافة إلى السنة النبوية - حتى يرث الله الأرض ومن عليها .

ثانيًا : أن الرسم العثماني للمصحف الشريف والذي جمعه - أولًا - الخليفة الأول : أبو بكر رضي اللّه عنه ، هو نفسه الذي كتب بين يدي النبي ﷺ عن طريق كتّاب الوحي ، وقرئ عليه ﷺ أكثر من مرة ، وتناقلته الأمة إلى يومنا هذا ، دون زيادة أو نقصان ، وبذلك يكون هذا الرسم بظواهره المختلفة - توقيفي وأجمعت عليه الأمة منذ عصر الصحابة - رضي اللّه عنهم - ولا يجوز تغييره بحال من الأحوال ، كما لا تجوز كتابته بالطرق الإملائية الحديثة ، ولا بغير اللغة العربية .

ثالثًا : أن المصاحف العثمانية التي أرسلها عثمان - رضي اللّه عنه - إلى الأمصار الإسلامية كانت مشتملة على ما تواتر نقله عن رسول الله ﷺ ووافق اللغة العربية واستقر في العرضة الأخيرة التي عارضه بها جبريل عليه السلام ، وهو يمثل ما بقي من الأحرف السبعة التي نزل بها القرآن الكريم ، ونسخ بعضها في العرضة الأخيرة .

رابعًا : أن الظواهر التي في المصاحف ، مما يخالف قواعد الإملاء المعروفة ، إنما كانت لحكم وأسرارٍ كثيرة ، كالدلالة على أصل الحرف ، أو الإشارة إلى بعض القراءات ألتي لا يمكن أن يقرأ بها إذا كتب بطريقة أخرى ، أو غير ذلك من الأسرار التي أشرنا إليها في داخل البحث ، وإذا كانت هناك ظواهر لم تظهر لنا الحكمة منها حتى الآن ، فعلينا أن نلتزم بها ونكل أمر تفسيرها إلى الله تعالى ، وأن نتبع ولا نبتدع ، وأن نتهم أنفسنا بالعجز عن إدراك أسرارها .

خامسًا : ظهر من خلال هذا البحث : خطأ الفريق الذي اتّهم الصحابة - رضي الله عنهم - بالجهل بقواعد الكتابة ، وثبت - بما لا يدع مجالًا للشك - أنهم - رضي الله عنهم - كانوا على علم تام ، وعلى بصيرة ونور ، ولذلك فرّقوا بين الكلمات المتشابهة بزيادة بعض الحروف ، أو كتابة الكلمة بطريقة معينة ، مما يدل

على علوّ مكانتهم ، ورفعة منزلتهم ، وأن الله - تعالى - حفظ على أيديهم هذا الكتاب المجيد الذي ﴿ لَّا يَأْتِيهِ ٱلْبَٰطِلُ مِنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِۦ ۖ تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ .

سادسًا : تبين أن علامات الضبط والشكل كانت متأخرة إلى حد ما ، وأن الهدف منها : حفظ كتاب الله تعالى من التحريف والتبديل ، بعد أن اختلط اللسان العربي باللسان العجمي ، وأن هذه العلامات لا دخل لها بالرسم ، وإنما هي مساعدة على النطق السليم به فقط .

سابعًا : أن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ، والمجامع الفقهية بالمملكة العربية السعودية ، وهيئة كبار العلماء بها ، كل هذه الجهات العلمية بحثت موضوع « الرسم العثماني » وأجمعت على وجوب الالتزام به ، وعدم جواز طبع المصحف بالرسم الإملائي الحديث ؛ لأن ذلك قد يؤدي إلى تحريف القرآن الكريم ، لأن الرسم الإملائي نفسه عرضة للتغيير من حين لآخر ، وقد جاء الإسلام بسد ذرائع الشر ومنع أسباب الفتن .

كما يستفاد - أخيرا - أفضلية هذه الأمة على سائر الأمم ، وأن الله تعالى اختارها لحمل منهجه في صورته الأخيرة ، دون زيادة أو نقصان ، ولذلك كانت خير الأمم على الإطلاق .

قال تعالى : ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِٱلْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ ٱلْمُنكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ ... ﴾ آل عمران : ١١٠ .

وقال تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا ٱلْكِتَٰبَ ٱلَّذِينَ ٱصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا .. ﴾ فاطر : ٣٢
فالحمد لله الذي جعلنا من هذه الأمة ، ومن حملة كتابه الكريم .

والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، وبفضله تتنزل الرحمات .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

شعبان محمد إسماعيل

مكة المكرمة

في ١٤١٨/٨/١٧ هـ

مراجع البحث

١ - المصحف الشريف .

٢ - إتحاف فضلاء البشر بالقراءات الأربعة عشر للدمياطي : أحمد بن محمد الشهير بالبنا (ت ١١١٧ هـ) تحقيق الدكتور شعبان محمد إسماعيل ط . مكتبة الكليات الأزهرية . مصر .

٣ - الإتقان في علوم القرآن لجلال الدين السيوطي (ت ٩١١ هـ) تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ط . المشهد الحسيني . القاهرة ١٩٦٧ .

٤ - أحكام القرآن لأبي بكر عبد الله المعروف بابن العربي (ت ٥٤٣ هـ) تحقيق علي محمد البجاوي ط . عيسى البابي الحلبي - القاهرة .

٥ - إعلام الموقعين عن رب العالمين لابن قيم الجوزية : أبو عبد الله محمد ابن بكر بن أيوب الدمشقي (ت ٧٥١ هـ) ط . دار الجيل بيروت .

٦ - البرهان في علوم القرآن لبدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (ت ٧٩٤ هـ) تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم . ط . دار إحياء الكتب العربية . القاهرة .

٧ - تاريخ ابن خلدون المسمى : كتاب العبر وديوان المبتدا والخبر لعبد الرحمن بن خلدون المغربي (ت ٨٠٨ هـ) ط . دار الكتاب اللبنانى - بيروت ١٩٥٧ م .

٨ - تاريخ الطبري المسمى : تاريخ الرسل والملوك . تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم . ط . دار المعارف بمصر ١٩٦٠ م .

٩ - تاريخ العرب قبل الإسلام للدكتور جواد علي . ط . دار العلم للملايين . بيروت ١٩٦٩ م .

١٠ - تاريخ القرآن وغرائب رسمه وحكمه لمحمد طاهر عبد القادر الكردي ط . مكتبة المعارف - الرياض .

١١ - تاريخ المصحف الشريف للشيخ عبد الفتاح عبد الغني القاضي (ت ١٤٠٣ هـ) ط . مكتبة المشهد الحسيني بالقاهرة ١٩٦٥ م .

١٢ - تدريب الرواي في شرح تقريب النواوي للسيوطي . ط . المكتبة العلمية . المدينة المنورة ١٩٧٢ . تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف .

١٣ - جامع البيان عن تأويل القرآن المشهور بتفسير الطبري لأبي جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠ هـ) تحقيق محمود محمد شاكر ط . دار المعارف بمصر ١٣٧٤ هـ .

١٤ - الجامع لأحكام القرآن للقرطبي : أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر الأندلسي (ت ٦٧١ هـ) ط . دار الكتب المصرية ١٩٥٢ م .

١٥ - حجة القراءات لأبي زرعة : عبد الرحمن بن محمد بن زجلة (ت القرن الرابع تقريبًا هـ) تحقيق سعيد الأفغاني ط . مؤسسة الرسالة ١٤٠٤ هـ .

١٦ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي . ط دار الفكر بيروت ١٤٠٣ هـ .

١٧ - رسم المصحف ونقطه للدكتور عبد الحي حسين الفرماوي ط . القاهرة .

١٨ - رسم المصحف - دراسة لغوية تاريخية . للدكتور غانم قدّوري الحمد الطبعة الأولى - العراق ١٤٠٢ هـ .

١٩ - زاد المعاد في هدي خير العباد لأبي عبد الله محمد بن بكر بن أيوب المعروف بابن قيم الجوزية . ط المكتبة الحسينية المصرية ١٩٢٨ م .

٢٠ - سراج القارئ المبتدي وتذكار المقرئ المنتهى لابن القاصح : أبو البقاء على بن عثمان بن محمد (ت ٨٠١ هـ) ط . المكتبة التجارية . القاهرة .

٢١ - سمير الطالبين في رسم وضبط الكتاب المبين للشيخ علي محمد الضباع (ت ١٣٧٦ هـ) قرأه ونقحه الشيخ محمد علي خلف الحسيني شيخ

القراء والمقارئ بالديار المصرية . ط . مكتبة ومطبعة المشهد الحسيني بالقاهرة .

٢٢ - سنن أبي داود : للحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٢٧٥ هـ) ومعه كتاب معالم السنن للخطابي (٣٨٨ هـ) ط . دار الحديث - حمص سورية ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٩ م .

٢٣ - سنن ابن ماجه . للحافظ أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني (ت ٢٧٥ هـ) تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي . ط دار الفكر . بيروت .

٢٤ - سنن الترمذي (الجامع الصحيح) للإمام محمد بن عيسى بن سورة الترمذي (ت ٢٧٩ هـ) مع شرحه : تحفة الأحوذي لمحمد بن عبد الرحمن المباركفوري (ت ١٣٥٣ هـ) مطبعة الفجالة الجديدة بالقاهرة ١٣٨٧ هـ .

٢٥ - سنن النسائي : للحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣ هـ) ط . دار الفكر - بيروت ١٣٤٨ هـ .

٢٦ - سير أعلام النبلاء للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت ٧٤٨ هـ) تحقيق شعيب الأرناؤوط وجماعة . ط . مؤسسة الرسالة ١٤٠١ هـ .

٢٧ - شعب الإيمان للإمام البيهقي : أحمد بن الحسين بن علي (ت ٤٥٨هـ) تحقيق أبو هاجر : محمد بسيوني زغلول ط . دار الكتب العلمية - بيروت ١٤١٠ هـ .

٢٨ - الشفا بتعريف حقوق المصطفى للعلامة القاضي أبي الفضل عياض اليحصبي (٥٤٤ هـ) وبهامشه مزيل الخفاء عن ألفاظ الشفاء للعلامة أحمد بن محمد بن محمد الشحتي (ت ٨٧٢ هـ) ط . دار الكتب العلمية - بيروت .

٢٩ - الصاحبي في فقه اللغة العربية ومسائلها وسنن العرب في كلامها للإمام أبي الحسين أحمد بن فارس (ت ٣٩٥ هـ) ط . دار الكتب العلمية . بيروت ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م .

٣٠ - صحيح البخاري : للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦ هـ) مع فتح الباري بترقيم محمد فؤاد عبد الباقي . دار إحياء التراث العربي - القاهرة .

٣١ - صحيح مسلم : للإمام أبي الحسن مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١ هـ) تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ط . دار إحياء التراث العربي .

٣٢ - الطبقات الكبرى لابن سعد : أبو عبد الله محمد الزهري (ت ٢٣٠ هـ) ط . دار صادر - بيروت ١٩٥٧ م .

٣٣ - عنوان البيان في علوم التبيان للشيخ محمد حسنين مخلوف ط . مصطفى البابى الحلبي ١٩٦٤ م .

٣٤ - عيون الأخبار لابن قتيبة : أبو محمد عبد الله بن مسلم (ت ٢٧٦ هـ) ط . دار المعارف بمصر ١٩٦٦ تحقيق الشيخ أحمد محمد شاكر .

٣٥ - غيث النفع في القراءات السبع للشيخ على النوري الصفاقسي طبع بهامش « سراج القارئ » لابن القاصح ط . مصطفى البابى الحلبي .

٣٦ - فتح الباري شرح صحيح البخاري للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي ط . المكتبة السلفية .

٣٧ - فضائل القرآن لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤ هـ) تحقيق وهبى سليمان غاوجي ط . دار الكتب العلمية - بيروت .

٣٨ - فضائل القرآن للحافظ ابن كثير (ت ٧٧٤ هـ) تحقيق الدكتور محمد إبراهيم البنا ، ط . دار القبلة ١٤٠٨ هـ .

٣٩ - فيض القدير شرح الجامع الصغير للعلامة محمد عبد الرؤوف المناوي (ت ١٠٣١ هـ) ط . دار المعرفة بيروت ١٣٩١ هـ .

٤٠ - القاموس المحيط للفيروزابادى : مجد الدين محمد بن يعقوب

(ت ٨١٧ هـ) ط . مصطفى البابى الحلبي ١٩٥٢ م .

٤١ - القراءات في نظر المستشرقين والملحدين للشيخ عبد الفتاح القاضي ط. مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ١٩٧٢ م .

٤٢ - كتاب السبعة في القراءات لابن مجاهد : أبو بكر أحمد بن موسى ابن العباس البغدادي (ت ٣٢٤ هـ) تحقيق الدكتور شوقي ضيف ط . دار المعارف بمصر ١٩٧٢ م .

٤٣ - كتاب المصاحف لأبي بكر عبد الله بن سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٣١٦ هـ) دراسة وتحقيق ونقد الدكتور محب الدين عبد السبحان واعظ ط . وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بدولة قطر ١٤١٦هـ - ١٩٩٥ م .

٤٤ - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل للزمخشري : جار الله أبو القاسم محمود بن عمر (ت ٥٣٨ هـ) تحقيق مصطفى حسين أحمد ط . المكتبة التجارية الكبرى بمصر ١٩٥٣ م .

٤٥ - الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها للإمام مكي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧ هـ) تحقيق محيي الدين عبد الرحمن رمضان ط. مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧٤ م .

٤٦ - لطائف الإشارات لفنون القراءات للقسطلاني : أبو العباس أحمد بن محمد (ت ٩٢٣ هـ) ط . المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية . القاهرة ١٩٧٢ تحقيق الشيخ عامر السيد عثمان والدكتور عبد الصبور شاهين .

٤٧ - لطائف البيان في رسم القرآن شرح مورد الظمآن للشيخ أحمد محمد أبو زيتحار ط . مكتبة محمد على صبيح القاهرة .

٤٨ - مباحث في علوم القرآن للدكتور صبحي الصالح ط . دار العلم للملايين . بيروت ١٩٦٤ .

٤٩ - مجلة المجمع الفقهي التابع لمنظمة المؤتمر الإسلامي بجدة العدد الرابع السنة الثانية ١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م .

٥٠ - المحكم في نقط المصاحف للداني : أبي عمرو عثمان بن سعيد (ت ٤٤٤ هـ) ط القاهرة .

٥١ - مذاهب التفسير الإسلامي - جولد تسيهر (إجناس) ترجمة الدكتور عبد الحليم النجار ط . مكتبة الخانجى . القاهرة ١٩٥٥ .

٥٢ - المزهر في علوم اللغة وأنواعها للإمام السيوطي ط . دار إحياء الكتب العربية . القاهرة ١٩٥٨ تحقيق محمد أحمد جاد المولى ومحمد أبو الفضل إبراهيم وعلى محمد البجاوي .

٥٣ - مسند الإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١ هـ) دار صادر . بيروت .

٥٤ - المستدرك على الصحيحين للحافظ أبي عبد الله الحاكم (ت ٤٠٥ هـ) الطبعة الأولى بحيدر آباد - الهند سنة ١٣٣٤ هـ .

٥٥ - مصادر الشعر الجاهلي وقيمتها التاريخية للأستاذ ناصر الدين الأسد ط . دار المعارف . القاهرة ١٩٦٩ م .

٥٦ - المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي : تأليف أحمد بن محمد بن علي الفيومي (٧٧٠ هـ) ط . المكتبة العلمية . بيروت .

٥٧ - مع القرآن الكريم - دراسات وأحكام - حيدر قفّة ط . دار الضياء - الأردن عمان الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .

٥٨ - معجم البلدان لياقوت بن عبد الله الحموي : (ت ٦٢٦ هـ) ط . مطبعة السعادة بمصر ١٩٠٦ م .

٥٩ - المعجم الصغير للطبراني : أبي القاسم سليمان بن أحمد (ت ٣٦٠ هـ) ط . دار الفكر ١٤٠١ هـ .

٦٠ - معرفة القراء الكبار للذهبي : شمس الإسلام محمد بن أحمد بن

عثمان (ت ٧٤٨ هـ) ط . دار الكتب الحديثة . القاهرة ١٩٦٩ تحقيق الشيخ محمد سيد جاد المولى .

٦١ - مقدمة ابن خلدون ط . دار الكتاب اللبناني ١٩٥٦ م .

٦٢ - المقنع في رسم مصاحف الأمصار مع كتاب النقط لأبي عمرو الداني تحقيق الشيخ محمد الصادق قمحاوي ط . مكتبة الكليات الأزهرية .

٦٣ - مناهل العرفان في علوم القرآن للزرقاني : محمد بن عبد العظيم ط . دار إحياء الكتب العربية . القاهرة ١٩٤٣ م .

٦٤ - منجد المقرئين ومرشد الطالبين للإمام ابن الجزري : محمد بن محمد (ت ٨٣٣ هـ) ط . مكتبة القدسي . القاهرة ١٣٥٠ هـ .

٦٥ - النشر في القراءات العشر لابن الجزري ط . دار الفكر . تصحيح الشيخ علي محمد الضباع .

الفهرس

طبيعة كتابة هذه المصاحف
وآراء العلماء في ذلك

كيفية اشتمال المصاحف
على هذه الأحرف

ظواهر الرسم العثماني
وموقف العلماء منها

موقف العلماء من هذه الظواهر

هل الرسم العثماني توقيفي

أدلة المذاهب

قرارات المجامع الفقهية

حول الرسم العثماني

الضبط

مفهومه – أسبابه



نبذة عن المؤلف

● شعبان محمد إسماعيل عثمان

● ولد في محافظة الشرقية بجمهورية مصر العربية سنة ١٣٥٩ هـ - ١٩٣٩ م .

● حفظ القرآن وجوّده ، ثم التحق بالأزهر فدرس في معهد القراءات حتى حصل شهادة « التخصص » في القراءات وعلوم القرآن .

● ثم التحق بكلية الشريعة بجامعة الأزهر فحصل على « الإجازة العالية » في الدراسات الإسلامية والعربية ، ثم على الماجستير والدكتوراه في أصول الفقه .

● عمل مدرسًا للتجويد والقراءات بالمعاهد الأزهرية ، ثم بكلية الدراسات الإسلامية والعربية - جامعة الأزهر - حتى وصل إلى درجة أستاذ ورئيس لقسم الشريعة الإسلامية .
أعير للعمل ببعض الجامعات الإسلامية : في المملكة العربية السعودية ، والسودان ، ودولة قطر .

● عمل عضوًا في لجنة مراجعة المصاحف بمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ، ولجنة موسوعة الفقه الإسلامي بالمجلس الأعلى للشئون الإسلامية بمصر .

● أشرف على العديد من الرسائل العلمية (الماجستير والدكتوراه) كما شارك في بعض المؤتمرات العلمية داخل جمهورية مصر العربية وخارجها .

● قرأ عليه العديد من حفظة القرآن الكريم بالقراءات السبع والعشر ، وبالأخص رواية حفص عن عاصم .

● يعمل حاليًا أستاذًا في كلية الشريعة والدراسات الإسلامية جامعة أم القرى بمكة المكرمة .

● له العديد من الكتب والبحوث في التفسير وعلوم القرآن والقراءات والسنة والثقافة الإسلامية والفقه والأصول منها :

(أ) الكتب والبحوث :

١ - المدخل لدراسة القرآن والسنة والعلوم الإسلامية . دار الأنصار - القاهرة .
٢ - الأحاديث القدسية ومنزلتها في التشريع دار المريخ - الرياض .
٣ - الثقافة الإسلامية في ضوء القرآن والسنة . دار المريخ - الرياض .
٤ - مصادر التشريع الإسلامي وموقف العلماء منها دار المريخ - الرياض .
٥ - أصول الفقه - تاريخه ورجاله . دار المريخ - الرياض .
٦ - من خصائص الرسول ﷺ وشمائله . دار المريخ - الرياض
٧ - القراءات أحكامها ومصدرها . رابطة العالم الإسلامي بمكة المكرمة .
٨ - تهذيب شرح الإسنوي في أصول الفقه . المكتبة الأزهرية للتراث .

٩ - نظرية النسخ في الشرائع السماوية . دار السلام - القاهرة
١٠ - قول الصحابي وأثره في الفقه الإسلامي . دار السلام - القاهرة
١١ - التشريع الإسلامي - مصادره وأطواره . النهضة المصرية - القاهرة .
١٢ - دراسات حول القرآن والسنة . النهضة المصرية - القاهرة .
١٣ - دراسات حول الإجماع والقياس . النهضة المصرية - القاهرة .
١٤ - العبادة في الإسلام - مفهومها وخصائصها . الكليات الأزهرية
١٥ - الإسلام وموقفه من الشرائع السابقة . دار الفكر بالقاهرة .
١٦ - الدعاء المقبول - شروطه وآدابه . المتنبي بالدوحة .
١٧ - الاستحسان بين النظرية والتطبيق . دار الثقافة بالدوحة
١٨ - الإمام الشوكاني ومنهجه في أصول الفقه . دار الثقافة بالدوحة .
١٩ - أصول الفقه الميسر . دار الكتاب الجامعي - القاهرة .
٢٠ - المدخل لدراسة أصول الفقه . الفيصلية بمكة المكرمة .
٢١ - حجية خبر الآحاد في العقيدة . القاهرة .
٢٢ - الاجتهاد الجماعي ودور المجامع الفقهية في تطبيقه . دار البشائر الإسلامية ودار الصابوني
٢٣ - مع القرآن الكريم في رسمه وضبطه وأحكام تلاوته . تحت الطبع
٢٤ - علوم القرآن : نشأته وتطوره - تحت الطبع .
٢٥ - الجهاد في الإسلام - أحكامه وأهدافه . تحت الطبع .

(ب) التحقيق

١ - معراج المنهاج شرح منهاج الوصول للجزري . القاهرة .
٢ - تفسير الجلالين . الشمرلي - القاهرة .
٣ - الإبهاج في شرح المنهاج للسبكي وولده . الكليات الأزهرية .
٤ - تلخيص الحبير للحافظ ابن حجر . الكليات الأزهرية .
٥ - شرح مختصر المنار في أصول الفقه للكوراني . دار السلام - القاهرة .
٦ - إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول للشوكاني . دار السلام - القاهرة .
٧ - إتحاف فضلاء البشر بالقراءات الأربعة عشر للدمياطي . الكليات الأزهرية
٨ - الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم لأبي جعفر النحاس . عالم الفكر بالقاهرة .
٩ - العقد الفريد في فن التجويد للشيخ أحمد علي صبرة . المكتبة الأزهرية للتراث .
١٠ - روضة الناظر وجنة المناظر لابن قدامة . المكتبة المكية .
١١ - نهاية السول في شرح منها ج الوصول للإسنوي . المكتبة المكية .